

For No. 2222
తీరపు

శ్రీ భాష్కర సారము

శ్రీబాదరాయణమహర్షి ప్రసంగములైన పుష్కరసూత్రము లకు
దగవద్రామామహరి శ్రీభాష్కరము ననుసరించి
వ్రాయబడిన ఆంధ్రవ్యాఖ్యానము
ప్రథమభాగము (1, 2 అధ్యాయములు)



రచయిత :

K. S. రామానుజాచార్యులు M.A.,

ప్రిన్సిపాల్

శ్రీ వేదవంశస్థుల కళాశాల, నెల్లూరు .. 524 002

సర్వస్వామ్యముల రచయిత:

ప్రథమ ముద్రణము - 1980

ఛల్ల మేనము

కావ్యము : పేయి

వెల : రూ. 25-00

*This book is published with the Financial Assistance
of Tirumala - Tirupati Devasthanams under their
Scheme " AID TO PUBLISH RELIGIOUS BOOKS "*

ప్రతులు :

కె. ఎన్. రామానుజాచార్యులు,

వాణిజ్యమైత్రులకు,

మూలపేట, నెల్లూరు - 524 202

శ్రీ జయలక్ష్మి పబ్లికేషన్స్

హైదరాబాద్ (రామాయణంవద్ద)

హైదరాబాద్.

1981. 4. 81
EAD

గోదా గ్రంథమాల,

మునుమాకు, కృష్ణాజిల్లా - 521 207

ముద్రణ :

శ్రీ వత్సపాయి ప్రింట్స్,

కె-2-151-సి, టి. నగర్, తిరువతి.

శ్రీరస్తు
శ్రీగురౌ నమః - మహామయ నమః



భగవద్రామామహాలాగు

శ్లో: యోనిశ్చ మమృతవదాంబుజయుగ్మరుక్మ ।
వామోహిత వృదితరాజితృదాయ మేవే
అమృద్గురో ర్భగవతోఽప్య దయైకసింహోః,
రామాన జప్య చరణౌ శరణం వ్రవద్యే ॥



ఉ. వే. శ్రీమాన్ కిడాంబి వేంకటనరసింహాచార్యస్వామి
సహధర్మచారిణి శ్రీ ల॥ సో॥ జానకమ్మ గారు



ఉ. వే. శ్రీమాన్ డా॥బి గోపాలకృష్ణమాచార్యస్వామి

Recipient of President Award,

“तर्कवाचस्पतिः” “शास्त्ररत्नाकरः”

उभयवेदान्तविद्वान्, “दर्शनसावभौमः”

डा. एन्. एस्. रामानुजताताचार्यः

Vice-Chancellor,

Rashtriya Sanskrit Vidyapeetha,

TIRUPATI.

श्रीमते रामानुजाय नमः

प्रस्तावना

“अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत् तस्मिन्श्चान्यो मायया संनिरुद्धः”,
“मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्”, “क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः
क्षरात्मानावीशने देव एकः”, “स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य
कश्चिज्जनिता न चधिपः”, “ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशनीशौ”, “भोक्ता भोग्यं
प्रेरितारं च मत्वा”, “तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ति अनश्नश्चान्यो अभिचाकशीति”,
“पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा” इत्यादीनि उपनिषद्वाचांसि जीवः, प्रकृति-
प्राकृतरूपः जडप्रपञ्चः, परमात्मेति त्रयाणां परस्परं भेदं, परमात्मनः प्रपञ्च-
जीवोभयनियन्तृत्वं च प्रतिपादयन्ति ।

“सर्वं खल्विदं ब्रह्म”, “अयमात्मा ब्रह्म”, “तत्स्वमसि”, “सदेव
ज्योभ्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” इत्यादीनि श्रुतिवाक्यानि जीवप्रपञ्चयोः
परमात्मतादात्म्यं व्यपदिशन्ति । तत्र भेदाभेदयोर्विरोधात् अभेदस्य पारमार्थिक-
त्वं भेदस्य मिथ्यात्वं चाद्वैतिनः निरूपयन्ति स्म । तत्रापि परमात्मनः
चेतनस्य जडप्रपञ्चतादात्म्यायोगात् जडप्रपञ्चोस्तादात्म्यव्यपदेशः ‘चोरः
स्थाणुः’ इत्यादाविव बाधार्थः । जीवब्रह्मणोस्तु स पारमार्थिक इत्यातिष्ठन्ते

इति संकल्पसूर्योदये । भेदश्रुतिः परस्परभेदं प्रतिपादयति । घटकश्रुतेः प्रपञ्चब्रह्मणोः शरीरात्मभावं प्रतिपादयति । अभेदश्रुतिः प्रपञ्चशरीरकतया प्रपञ्चविशिष्टस्य ब्रह्मणः ऐक्यं बोधयति—इत्यादिष्ठन्ते ।

विशिष्टाद्वैतिप्रदर्शितरीत्या श्रुतीनां निर्वाह एव ब्रह्मसूत्रकारस्य बादरायणस्य संमतः । तथाहि—“भेदव्यपदेशाच्चाप्यः”, “गुहां प्रविष्टावात्मानो हि तदर्शनात्”, “न च स्मार्तमतद्वर्माभिलाषाच्छारीरश्च”, “भेदव्यपदेशात्”, “भूमा संप्रसादादध्युपदेशात्”, “सुषुप्त्युक्त्वा न्त्योर्भेदेन”, “अधिकं तु भेद-निर्देशात्”, “अधिकोपदेशात् बादरायणस्यैवं तदर्शनात्” इत्यादिसूत्रैः परमात्मनः चेतनाचेतनाभ्यां भेदं सिद्धान्तयति । “तदधीनत्वादर्थवत्”, “अन्तर्याम्य-घटैवाघिलोकेषु”, “ज्योतिरुपक्रम्य तु तथा ह्यधीयत एके” इत्यादिसूत्रैः चेतनाचेतनयोः परमात्मशरीरत्वं, तदधीनस्वरूपस्थितिप्रवृत्तिकत्वं च स्पष्टीकरोति । “नाभावः उपलब्धेः” इति सूत्रे उपलभ्यमानस्य प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं निराकरोति । जीववाचिना शब्देन परमात्मनः अभिधाने जीवशरीर-कतया जीवेऽन्तर्यामितया स्थितिरेव हेतुरिति “अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः” इति सूत्रेण आविष्करोति । “अंशो नानाव्यपदेशात् अन्यथा चापि दाशकित्वादिष्वधीयत एके” इति सूत्रं विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तस्य मूलम् । अत्र हि भेदाभेदश्रुत्योरविरोधनिर्वाहाय जीवः परमात्मांशः इति स्वीकरणीयमिति वदति । अंशत्वं चेदं परमात्मविशेषणत्वमेव, अन्यस्य दुर्वचत्वात् । एवं जडप्रपञ्चस्य परमात्मना सह भेदाभेदश्रुत्योर्विरोधनिर्वाहाय परमात्मविशेषणत्व सिद्धान्तमिति “उभयव्यपदेशात् अहिकृण्डलवत्” इत्यारभ्या ‘पूर्वषट्का’ इति सूत्रे पूर्ववत् इत्यस्य “अंशो नानाव्यपदेशात्” इत्यत्रोक्तरीत्येत्यर्थः । एव च चिदचितोः परमात्मापृथक्सिद्धविशेषणतया परमात्मांशत्वात् अपृथक्सिद्धविशेषणवाचिनां

स्म । द्वैतवेदान्तिनस्तु प्रपञ्चजीवयोः ताभ्यां परमात्मनश्च भेदं पारमार्थिक-
मातिष्ठमानाः अमेदबचांसि “राजा राष्ट्रम्” इत्यादौ राजाधीनत्वात् राष्ट्रे
राज्यपदेश इव परमात्माधीनत्वात् सर्वस्य चिदचिदात्मकप्रपञ्चस्य परमात्म-
व्यपदेशरूपाणीति न्यरूपयन् । एतन्मते राजपदस्य राजाधीने लक्षणावत
परमात्मवाचकपदस्य परमात्माधीने लक्षणया लाक्षणिकस्तादात्म्यव्यपदेशः ।

विशिष्टाद्वैतवेदान्तिनस्तु— ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो
यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयति”, “य
आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मा-
नमन्तरो यमयति स त आत्मान्तर्याम्यवृत्तः” इत्यादीनि अन्तर्यामिब्राह्मण-
गतानि वाक्यानि भोक्तृभोग्यरूपेणावस्थितयोरिदचितोः परमात्मशरीरत्वं,
परमात्मनियाम्यत्वं, परमात्मनस्तदुभयनियन्तृतया तदात्मत्व च अभिदधति ।
लोके च शरीराचित्वेन प्रसिद्धाः शब्दाः तदन्तर्याम्यात्मपर्यन्तवाचकतया
प्रसिद्धाः, देवादत्तो जानाति, बालो युवा जातः इत्यादौ । तथा सर्वस्यापि
चेतनाचेतनात्मकप्रपञ्चस्य परमात्मानं प्रति शरीरत्वात् शरीरभूतचेतनाचेतन-
वाचकः शब्दः तदात्मभूतपरमात्मपर्यन्ताभिधायी । तथा च “सर्वं खल्विदं
ब्रह्म”, “तत्त्वमसि” इत्यादिसमानाधिकरणवाक्यानि जडजीवप्रपञ्चशरीरकं
ब्रह्मेति प्रतिपादयन्ति, न स्वरूपैक्यम् । अतः सर्वा अपि श्रुतयः समञ्ज-
सार्था भवन्ति । तदुक्तं वेदान्तदेशिकैः—

मिथो भेदं तत्त्वेष्वभिलपति भेदश्रुतिरहो

विशिष्टैक्यादैक्या श्रुतिरपि च सार्था भगवती ।

इमावर्थो गोप्तुं श्रुतिमिरपराभिः प्रणिदधे

निरीशो लक्ष्मीशः सकलजगदन्तर्यमयिता ॥

शब्दानां तद्विशिष्टवस्तुवाचितायाः घटः नीलः, इयं गौः इत्यादौ दर्शनात्
 'इदं सर्वं ब्रह्म' इत्यादौ सर्वशब्दः प्रमाणावगम्यचेतनाचेतनात्मकविशेषण-
 विशिष्टपरः सन् तदैक्यं ब्रह्मणः प्रतिपादयति । शरीरशब्दस्यापि अप्रुथक्-
 सिद्धविशेषणद्रव्यमित्येवार्थः । तथा चाभेदश्रुतेः विशिष्टैक्यपरत्वम् । भेदश्रुतेः
 स्वरूपभेदपरत्वम्, घटकश्रुतेर्विशेषणविशेष्यभावप्रतिपादकत्वम् इति यः सिद्धान्तः
 व्यासेन सूत्रेषु प्रदर्शितः स एव भगवद्रामानुजाचार्यपादैः परिजगृहे ।
 तदुक्तम् अधिकरणसारावस्थाम—“तत्स्थत्वात् सूत्रकारो यदिह निरवहत्
 व्याससिद्धान्त एव” इति

व्यासकृतानां ब्रह्मसूत्राणां “दीपः, सारः, श्रीभाष्यम्” इति त्रीणि व्याख्या-
 नानि भगवद्रामानुजाचार्यपादैः अन्वग्राहिण्यतः । संस्कृतभाषायां न्यायमीमां-
 सादिशास्त्रेषु च येषां पाण्डित्यमस्ति त एव तानि व्याख्यानि अवगन्तुं
 पारयन्ति । परं तु बहवः संस्कृतशास्त्रव्युत्पत्तिहिता अप्यास्तिकाः ब्रह्मसूत्र-
 तात्पर्यं ज्ञातुमिच्छन्ति, वेदान्तव्युत्पत्तिं च कामयन्ते । तेषामुपकाराय
 नातिसंक्षेपविस्तरं नेल्लुगुभाषायां ब्रह्मसूत्रतात्पर्यबोधकः श्रीभाष्यसारनामा
 ग्रन्थः नेल्लूह संस्कृतमाहाविद्यालये प्राचार्यपदमधिष्ठितवद्विः न्यायव्याकरण-
 वेदान्तादिबहुशास्त्रपण्डितैः आन्ध्र-आङ्गलादिनानाभाषाविद्वद्भिः आचार्यपुरुषैः
 श्री. उ. वे. श्रीनिवासरामानुजाचार्यैः रचितः प्रकाशमुपयातीति महानयमा-
 न्तिकानामानन्दस्य विषयः । व्याख्यानत्रयमपि मनसिकृत्य सावधानं सरलया
 रीत्या विरचितोऽयं ग्रन्थः न केवलं सामान्यजनानामपि तु पण्डितानामपि
 प्रमोदमादधाति । ईदृशात्युपयुक्तग्रन्थप्रकाशादिना लोकोपकारं कुर्वाणा एते
 महाविद्वांसः एवमेवोपर्युपरि प्रयन्तामिति भगवन्तं वैकटाचलाधीशं श्रीशं
 प्रायै ।

डा. एन्. एस्. रामानुजाताताचार्यः

तिरुपति,

12-3-90

राष्ट्रियसंस्कृतविद्यापीठम्

तिरुपति

అభినందనమ్

Prof. S.B. Raghunathacharya

Professor & Head

Department of Sanskrit

S. V. University, TIRUPATI - 517 502 (A.P.)

భవ్యమైన భారతీయసంస్కృతికి నిదానభూతములు పేదములు. సకలపేదసారభూతార్థములను మానవజాతి కందించుటకు భగవాన్ పేదవ్యాసుడు బ్రహ్మసూత్రములను రచించెను. వ్రస్తానత్రయము నందు బ్రహ్మసూత్రములకు సమున్నతమైన స్థానము కలదు. కాలక్రమమున సూత్రార్థమును పివరించుటకు ఎన్నియో భాష్యములు, వ్యాఖ్యానములు, ఉపవ్యాఖ్యానములు, టీకలు ఏర్పడినవి. శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు అద్వైతపరముగను, శ్రీ భగవద్రామానుజులు విశిష్టాద్వైతపరముగను, శ్రీ భగవదానందతీర్థులు ద్వైతపరముగను బ్రహ్మసూత్రములకు భాష్యములను వెలియించిరి. పారిభాషికపదభూయిష్టమగు వారి శాస్త్రీయభాషను అర్థము చేసికొని, తత్త్వార్థమునుగ్రహించలేనివారికొకట ఈ భాష్యముల కన్నింటికి తెనుగులో అనువాదము లేర్పడినవి. భాష్యములలోని విస్తృతమగు వాదప్రతివాదములను గ్రహించవలెనన్న కొంతకుకొంత పేదాంతపరిజ్ఞానమవసరమగుచున్నది అది కొద్దిమందికే సాధ్యమగును. కనుక సూత్రార్థమును సంగ్రహముగ తెలియజేయుచు ఆయా అధికరణములసారమును విశదపరచుగ్రంథము లీనాడు ఎంతో ఆవశ్యమగుచున్నవి. ఈ దృక్పథము నవలంబించి శ్రీ భగవద్రామానుజులవార సుగ్రహించిన శ్రీభాష్యమునందలి సారభూతమైన అర్థమును ఉభయవేదాంతప్రవర్తకులు, శ్రీమాన్ కిడాంబి శ్రీనివాసరామానుజాచార్యుల వారు “శ్రీభాష్యసారము”ను పేర మనకందించినారు.

శ్రీమాన్ ఆచార్యులవారు ఆబాల్యము సంప్రదాయబద్ధమైన

అధీతిబోధాచరణప్రచారములయందు అబ్ధవృత్తిస్తులైన విద్యద్వరేణ్యులు
వేదాంతశాస్త్రమున తలస్పర్శిపాండిత్యము గలవారు. విశేషించి నిగూఢ
మున తత్త్వార్థములను సరళసుందరముగా అందరకు అందించవలెనను
తహతహగిలవారు. వీరు ఇటువంటి కార్యమును చేపట్టుట ఆంధ్రుల
భాగ్యవిశేషము. శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయాభిరతులకు వీరి రచన ప్పడ
సోపేతమగు విందు వందిది. స్థాలీపులాకముగ కొన్ని అధికరణముల
పరిశీలించితిని. సూత్రార్థమును శ్రీభాష్యచ్ఛాయలో అన్యూనానతి
రిక్తముగ పీరు కృత్యకృత్యులైనారను నమ్మకము నాకు కలిగినది.
పాఠకులకును అదే అనుభూతి తప్పకకలుగగలదని నా దృఢవిశ్వాసము.

భాష్యకారుల దివ్యానుగ్రహము పుష్కలముగనున్నగాని ఇంతటి
పవిత్రకార్యమును నిర్వహించు భాగ్యమబ్బదు. భగవద్భాగవతాను
గ్రహపూర్ణులగు శ్రీమాన్ రామానుజాచార్యులవారిని తోటి ఆంధ్రుల
కలిసి హర్షము నభినందించుచున్నాము. పద్మావతీజాని శ్రీనివాసాను
గ్రహము వారికి నితోధికముగ కలుగవలెనని మనసారాప్రార్థించున్నాను

“ రామానుజాచార్యదివ్యాజ్ఞా వర్ధతా మభివర్ధతామ్ ”

తిరువతి,
19-3-1920 }

ఎన్. బి. రఘునాథాచార్యః



పరిచయము

సాహిత్యవిద్యావ్రవీణ, భాషావ్రవీణ

అకెళ్ళ అచ్చనశాస్త్రి

ఆంధ్ర శాఖాధ్యక్షులు,

శ్రీవేంకటేశ్వర ఓరియంటల్ కళాశాల,

తిరువతి.

1949 వ సంవత్సరములో నేను నెల్లూరు మూలపేటలో ఉన్న శ్రీ వేదసంస్కృతకళాశాలలో విద్యార్థిగా చేరాను. అప్పట్లో తా కక్కడ పరిచయమైనవారిలో మా ప్రాంతము వారు శ్రీ సామవేదం సోమనాథ శాస్త్రి, శ్రీ రాణి కృష్ణమూర్తి మున్నగు వారు. వారితో సన్నిహిత సంబంధము కల శ్రీమాన్ కె. ఎస్. రామానుజాచార్యులు గారితో పరిచయమైనది. ఆ పరిచయం కూడా నేను నెల్లూరులో దిగిన రోజునే కలిగింది. అది మొదలు నేటివరకు మా పరిచయము దివసపరార్థ ఛాయవలె వర్ధిల్లుచునేయున్నది.

వాసుదేవోఽపి జగ్రహ పీఠిం పార్థేన శాశ్వతీమ్ (అది-234-13)

“న వినా వివ్రలంభేన శృంగారః పుష్టి మత్తుతే” అన్నట్లు అన్వడవ్వుడు మా మధ్యలో ప్రణయకలహాలు రాకపోలేదు. అవి క్షణ భంగురములైనవి.

“ఏష నారాయణః కృష్ణః పొల్లుధిశ్చ నరః స్మృతః ।

నారాయణో నరశ్చైవ సత్త్వమేకం ద్విధా కృతమ్॥(48-21)

అన్నట్లు మా శరీరాలు వేరు కాని, మనస్సులు ఒకటే. సంబంధబాంధవ్యానికి అనుగుణంగానే “శ్రీ సంస్కృతభాషా వ్రవేళిక” అనే పరళ సంస్కృతవ్యాకరణ గ్రంథాన్ని రచించి ప్రచురించాము. నెల్లూరు వేదసంస్కృత కళాశాలలో కొంతకాలము సహోపన్యాసకులముగా పని

చేసినాము. 1984వ సంవత్సరములో తిరువతి S.V.O. కళాశాలకు రావలయునని ఇరువురము ప్రయత్నించితిమి. శ్రీ ఆచార్యులు గారు కారదాంతరములవలన రాలేదు. కాని నేను తిరువతి చేరితిని. శరీరమే తిరువతి చేరినది. కాని “తత్తు తత్తై”వ రమతే” అన్నట్లు మనస్సు ఆచార్యులు గారితోనే ఉండిపోయింది.

శ్రీ ఆచార్యులు గారు, నేను రోజూ ఏదో సందర్భంలో కలిసికొని అనేక చర్చలు, గోష్టులు జరుపుతూ ఉండేవారము. మూలపేటలో ఉన్న శ్రీ వేణుగోపాలస్వామివారి దేవాలయంలో ఉన్న వాన మామలై మఠంలో వారు ఉండేవారు. ఆ మఠంమీద ఉండే గది ఎప్పుడు నాకై తెరచి ఉండేది. ఆ మిద్దెమీద ఎల్లప్పుడు నా పాఠాలు వల్లిస్తూ ఉండేవాడిని. రాత్రంతా నేను వల్లించిన పాఠాలు దగ్గరలోనే ఉన్న పూజ్యప్రాయులు, V.R. కలేజి ప్రెసిసిపాల్, కీ. శే. శ్రీమాన్ రాఘవన్ గారు రాత్రంతా విని, ఉదయాన్నే వచ్చి, రాత్రి నేనుచదివిన పాఠాలన్నీ ఒప్పచేప్పేసేవారు. శ్రీరామానుజాచార్యులవారు ప్రత్యక్ష గురువులు కారవోయినా అనేక విషయాలు ఆయన దగ్గర చదువు కున్నాను. శ్రీ ఆచార్యులు గారు శారీరకంగా ఒలహీనులే. కాని సాహిత్యంలో, శాస్త్రసిద్ధాంతాల్లో దిట్టలు. అనేక సందర్భాల్లో అనేకమైన శాస్త్రీయాంశాలు చర్చిస్తూ ఉండేవారము. ముఖ్యంగా బ్రహ్మసూత్రాల విషయంలో శ్రీ ఆచార్యుల వారు మతత్రయ ఆచార్యుల భాష్యాలు చదివి, వాటిల్లో ఉండే భేదాలు ప్రతినిత్యం నాకు శ్రుతపరుస్తూ ఉండే చదివి. నాకు పెద్దగా చెవికెక్కుకవోయినా వింటూ ఉండేవాడిని. నేను శ్రద్ధగా వింటున్నానని ఆచార్యుల వారు మరిదీక్షగా పరిశోధన చేసి మరిమరి నాకు వినిపిస్తూ ఉండేవారు. నాకు శాస్త్రమసారం ఒంటబట్ట లేదనేది సత్యం, కాని, ఆచార్యులవారి కృషి మాత్రం నా శిష్యురికంతో మురిచెట్టులా పెరిగిపోయింది. తత్ఫలితంగా ఆచార్యులు గారు మత

త్రయ ఆచార్యుల భాష్యాలను బాగా లోతుగా పరిశీలించి, ఒకపుస్తకం వ్రాశారు. దానిని ముద్రించాలని అనుకున్నారు. కాని ముద్రణభారం మోయలేక విరమించుకున్నారు.

శ్రీ ఆచార్యులగారు కేవలం వండితులేకాదు, మంచికవులు కూడ. అందులోను సత్కవికోటికిచెందిన కపివతంసులు. వీరి కవితార్పురి అనర్గళముగా సాగిపోవును. నిండా ఇరువది ఏళ్ళు రాకముందరే “శుక సందేశః” అను సందేశకావ్యాన్ని మృధురమధురతైలితో రచించి, నెల్లూరు మూలపేటలో ఉన్న శ్రీవేదసంస్కృతకళాశాల వ్యవస్థాపకులు, ప్రాతఃస్మరణీయులు, మా గురువర్యులు, శ్రీ బ్రహ్మశ్రీ వేద మూర్తులైన గాజులవల్లి హనుమచ్ఛాస్త్రిగారికి అంకితమొసంగి, వారిచే ఆశీర్వదించబడినారు. “కవిసామ్రాట్” కీ.శే. విశ్వనాథ సత్యనారాయణ గారి “హహహహహ” అను నవలను అనువదించిరి. డాక్టర్ బెజవాడ గోపాలరెడ్డిగారి “స్వప్నము”, “నేడు” అను కవితాఖండికలను “ఉల్లేఖమంజరి” అనుపేర సంస్కృతమున అనువదించి, ప్రశంసల సందుకొన్నారు. సంస్కృతమున ఎన్నో వ్యాసములను రచించిరి. ఖండికలుగా రచించిన వీరి వద్యాలలో ఎన్నో వెలుగుచూడలేదు. వాదినన్నిటిని ఏకీకరించి, త్వరలోనే సారస్వతప్రియులకు అందించ గలరని ఆశిస్తున్నాను.

శ్రీ ఆచార్యులుగారు సంప్రదాయబద్ధులు. వీరి ఆచారవ్యవహారము లన్నీ కులక్రమాగత విధివిధానము ననుసరించియే యుండును, కాని అధునికభావాలు కలవారు. ఇతరుల ఆచార వ్యవహారములను, మత సంప్రదాయములను ఏల్లవృదుమన్నించుచునేయుండురు. క్రమంగా వచ్చే సామాజికపరిణామాన్ని అడ్డరాదనేదీ వీరి సిద్ధాంతము.

ప్రస్తుతము వీరు “శ్రీభాష్యపారము” అనుపేర బ్రహ్మసూత్రము లకు శ్రీరామానుజభాష్యమును అనుసరించి తెలుగున అఘటికను రాసి

ప్రచురించున్నారు. ఇది వీరి చిరకాలవాంఛితఫలము. ఇట్లే భగవద్గీతకును తెలుగునదీకమవ్రాసి శ్రీమద్వరవరమునీంద్రుల వ్యాఖ్యానమును కలిపి వీరు ప్రకటించుచున్నారు, సంస్కృతాషావరిచయము అంతగా లేని కత్వజిజ్ఞాసువులకు తొలిదశలో ఈ గ్రంథములు అత్యంతము ఉపకరింపగలవలవనుట నిర్వివాదము.

పూర్వపక్షసిద్ధాంత ఖండనమండవాదులతో హడలెత్తించక, వివక్షి తాంశమును సరళమైన తెలిలో తెలియజేయుట ఈ రచనలోగల విశేషము. శ్రీభాష్యసారమును రెండుభాగములుగను, భగవద్గీతా వృత్తమును మూడు భాగములుగను ప్రచురించుచున్నారు.

వీరి శ్రీభాష్యసారమును సమగ్రముగ వరిశీలించితిని. “నాఁ మూలం లిఖ్యతే కించిత్, నానపేక్షిత ముచ్యతే” అను సూక్తిని అనుపరించియున్నది. ప్రతిఅధికరణమునకును, అవసరమైనయెడలసూతములకును అవతారికలనుకూడ వ్రాసియుండిన పాఠకులకు మరింత ఉపకారకమై యుండెడిది. ప్రతిపాదమునకు చివర ఆ పాదమునందు ప్రతిపాదించబడిన అర్థవిశేషములను సంగ్రహము తెలిపెడి శీర్షమద్వేదాంతదేశికవిరచిత “అధికరణసారావళీ” క్లౌకమును తాత్పర్యముతో ఇచ్చుట, వ్రాసి అధికరణమునకు ప్రారంభమున సూత్రప్రాయముగ ఆ అధికరణార్థమును వ్రాసెడివిధములు.

బ్రహ్మసూత్రములకు వేదాంతశాస్త్రమునగల స్థానము అద్వితీయము, ఇవి ఉపనిషదర్థచారప్రవణములు “బ్రహ్మసూత్రవదైత్వైవ హేతుమద్భి ర్వినిశ్చితైః” (గీ-13-4) అని భగవద్గీతయు వీనిని ప్రస్తుతించిది వైదికమతాచార్యులందరు వినికి భాష్యములనువ్రాసి ధన్యులైనారు. అట్టివారిలో మతత్రయాచార్యుల భాష్యములు ప్రచుర ప్రచారముల నందియున్నవి.

ప్రసన్న గంభీరమైన శ్రీమద్రామానుజుల శ్రీభాష్యము నను

సరించి సారరూపమున తెనుగులో వ్రాయబడిన శ్రీభాష్యసారము
విశిష్టాద్వైతతత్త్వజిజ్ఞాసువులగు ఆంధ్రపాఠకులను అలరించుగాతః

భావన్యోన్యం సమాస్లిష్య పృష్ట్యా చ కుశలం వనే ।

ఆస్తాం ప్రేయసఖాయౌతౌ నరనారాయణా వృషీః (ఆది-218-5)

శరణం చ వ్రపన్నాన్నాం శిష్టాః కుర్వంతి పాలవమ్ ।

శరణం త్వాం వ్రసత్నాః స్మ తస్మాత్ త్వం క్షంతు మర్హ సి ॥

(ఆది- 21 -6)

శిష్యస్తేఽహం శాధి మాం త్వాం వ్రసన్నమ్ । (గీత 2-7)

సఖేతి మత్వా వ్రసభం యదుక్తం

హే కృష్ణ! హే యాదవ! హే సఖేతి ।

అజానతా మహిమానం తవేదం

మయా వ్రమాణా త్ప్రణయేన వాపి ॥ (గీత- 11-41)

యచ్చావహాసార్థ మసత్కృతోఽసి

విహరశయ్యాసన భోజనేషు ।

చికోఽథవా వ్యచ్యుతః తృప్తమక్షం

తత్క్షామయే త్వా మహ మవ్రమేయమ్ ॥ (గీత- 11-42)

మయ్యేవ మన ఆధత్స్వ మయి బుద్ధిం నివేశయ ।

నివసిష్యసి మయ్యేవ అత ఉర్ధ్వం న సంశయః! (గీత-12-8)

తమేవ శరణం గచ్ఛ సర్వభావేన భారత ।

తత్ప్రసాదాత్పరాం శాంతిం స్థానం ప్రాప్స్యసి శాశ్వతమ్ ॥

(గీత- 18-62)

యోఽహం తమద్భుతం విద్ధియోఽర్జునః సోఽహమేవతు! (మౌ-6-22)

తరువతి,

25-2-99

}

అకేశ్వ అచ్చన్నశాస్త్రి

విషయసూచిక

—0—

1.	వస్త్రావనా	1
2.	అభినందనమ్	2
3.	వరిచయము	8
4.	విజ్ఞప్తి	౧ - ౪
5.	ఉపోద్ఘాతము	I
6.	అధికరణసూచిక	xvii
7.	ప్రార్థనా	xx
8.	శ్రీభాష్యసారము	1 - 179



శ్రీరస్తు శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

విజ్ఞప్తి

శ్రీమద్రామానుజుల శ్రీభాష్యము నమసరించి బ్రహ్మసూత్రము లకు అంధ్రమున లఘుటీకాతృర్యములు వ్రాయవలయునను సంకల్పము నాకు చిరకాలముగ గలదు. భగవదనుగ్రహమున నేటికి ఇది ఫలప్రదమైనది. ఈ రచనకు నన్ను తొలుత ప్రోత్సహించినవారు ఈవిషయద్వారా కోకిలేశ్వారిబిరుదాంకితులు, గోదాగ్రంథమాలను స్థాపించి, శతాభిషేకసంప్రదాయగ్రంథములను లఘుటీకలతో ప్రచురించినవారునైన, శ్రీమాన్ కె. టి. ఎల్. నరసింహాచార్యులుగారు, దీనికి ప్రబంధులకులు “సంగీత సాహిత్య కళానిధి” శ్రీమాన్ ఎన్. సి. హెచ్. కృష్ణమాచార్యులవారు, రిటైర్డ్ సంగీతవిద్వాంసులు ఎ. ఐ. ఆర్. విజయవాడ, శ్రీమాన్ కె. వి. ఆర్. నరసింహాచార్యులు, ఎం. వి., గారు, లెక్చరర్, ఓరియంటల్ కాలేజి, చిననిండ్రకొలను, వశ్చిమగోదావరి జిల్లా. ఈ ఆచార్యత్రయమునకు సర్వదా కృతజ్ఞుడను.

నావంటి సామాన్యుడు ఇట్టి గురుతరకార్యమును సాధింపబూనుకొనుట సాహసమే! కాని “నిరుంధ్యుః కే వింధ్యాఽచలవికటసంధ్యా నటజటా పరిభ్రష్టా వంగో రువరి యది గంగా నివతతి” అను శ్రీమద్వేదాంతదేశికశ్రీసూక్తి నాయందు ఈ రూపమున ఫలించినది అని తలంకును. నిరంకుశస్వతంత్రుడగు శ్రియఃపతి సంకల్పించినచో ఎవనిచే ఏ కార్యమును చేయింపలేడు ?

భగవద్రామానుజులు నాకృపామాత్రప్రసన్నాచార్యులు అని ప్రసిద్ధిగాంచినవారు. కావుననే అనేకశాస్త్రశ్రియజడిలమైన శ్రీభాష్యమును

సామాన్యులు అధికరింపజాలరని తలంచి, వారే స్వయముగ బ్రహ్మ సూత్రములకు “వేదాంత దీపము”, “వేదాంత సారము” అను రెండు లఘు - లఘుతర వ్యాఖ్యలను అనుగ్రహించినారు. బ్రహ్మసూత్రార్థమును స్పష్టముగ తెలిసికొనుటకు ఇవి చక్కగ ఉపకరింపగలవు. కావున వీనిని అనుసరించియే ఈ లఘుటీక వ్రాయబడినది, ఇందు సూత్రము, ప్రతిపదార్థము, వివరణము క్రమముగ నీయబడినవి ప్రతి అధికరణమునకును ప్రారంభమున ఆ అధికరణము యొక్క సారాంశము ఒక్క వాక్యములో సూత్రీకరింపబడినది. ప్రతిపాదమునకు వివర శ్రీమద్వేదాంతదేశికులువారు అనుగ్రహించిన “అధికరణ సారాంశ” ముండి ఆయాపాదార్థసంగ్రహశ్లోకము, దానితాత్పర్యము ఒసంగబడినవి

అలసశిరోమణి నగు నాచేత శ్రీభాష్యసారము క్రమము తప్ప కుండ చెప్పించి, చాఱిర్చుతో మూడునెలలలో స్వయముగ వ్రాసిపెట్టిన అభినవ శ్రీవత్సాంకమిత్రులు, శ్రీయుతులు నేలనూతల శ్రీకృష్ణమూర్తి గారు ఎం.ఎ., బి.ఎల్., అడ్వకేట్, నెల్లూరు. వీరు గొప్పపరిశోధకులు. సంస్కృతాంధ్ర - ఆంగ్లభాషావేత్తారదులు. వీరు సంగీతసాహిత్య వ్యత్యపియులు. వీనికి సంబంధించిన అనేక వ్యాసములను ఆంగ్లమున వ్రాసినారు. అవి దేశవిదేశప్రతికలయందు ప్రచురితమైనవి. వాల్మీకిరామాయణమును ఆంగ్లమున వచనరూపమున అనువదించినారు. వీరి చిరకాలపరిశ్రమఫలితమైన వ్యాససూచికను ఆంధ్రసాహిత్యఅకాడమి, హైదరాబాద్ వారు ప్రచురించినారు. ఇది పరిశోధకులకు మహాపకారకము. వీరు సహృదయులు, స్మితపూర్వాభిలాషి, మితభాషి, హితభాషి. అతీవయస్కులయ్యు తరుగని ఉత్సాహము కలవారు. వీరివలె వీరి నతీమణి లక్ష్మీసాభాగ్యవతి పార్వతమ్మ గారును. వీరు పీఠలామ ఈమె “రామచరిత్రమాసామృతము”, “జాయసి-పద్మావతి” అను హిందీ గ్రంథములను ఆంధ్రమున అనువదించినారు. “చరిత్ర గోదావరీనది” అనునది వీరి స్వతంత్రరచన. వీరి సాహచర్యము

శ్రీకృష్ణమూర్తిగారి రచనావ్యాసంగమువకు బ్రోత్సాహకరము. ఇట్టి ఈ పుణ్యదంపతులకు “నమోవాకం వ్రశాన్మహే”.

ఈరచనను ముద్రించుటకు మార్గదర్శకులు అస్మిన్నిత్రధేయము, విద్యత్కవిశిరోమణి, శ్రీమాన్ముదివర్తి కొండమాచార్యులుగారు. రిటైర్డ్ తెలుగు పండితులు, గూడూరు. వీరికి నా కృతజ్ఞులు.

వితద్గ్రంథమునకు వడివేలరూప్యకములను అందించిన తిరుమల-తిరుపతి దేవస్థానాధికారులకు సర్వథా కృతజ్ఞుడను. నేను ప్రార్థించినంతనే నా యీ రచనను సమీక్షించి, అమూల్యములైన తమ అభిప్రాయములను, ఆశీర్వాచనములను అనుగ్రహించిన న్యాయవ్యాకరణ మీమాంసాపీదాస్త శిరోమణి, విద్యావారిధి, శాస్త్రరత్నాకర, తర్కవాచస్పతి, దర్శనసౌర్యభౌమ, ఉ.వే. శ్రీమాన్ ఎన్. ఎన్. రామానుజ తాతాచార్యులు, వైస్ ఛాన్సలర్, రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠమ్, తిరుపతి గారికి.....

న్యాయశిరోమణి, డా॥ శ్రీమాన్. ఎన్. బి. రాఘవాచార్యులు, Professor in Sanskrit, శ్రీ వేంకటేశ్వరవిశ్వవిద్యాలయము, తిరుపతి గారికి.....

రాఘవగుణరత్నకోశాద్యనేక గ్రంథ రచయిత, విద్యావ్రవీణ, బ్రహ్మశ్రీ ఆకేశం అచ్చన్నశాస్త్రి, బి. ఏ., ఆంధ్రకాళాధ్యక్షులు, ఓరియంటల్ కళాశాల, తిరుపతి గారికి సౌహార్దమేషుర వ్రదామములు.

శృద్ధతో పూజులను సరిచూచిముద్రణ స్థలిత్యములను తొలగించి, మహాపకారమొనర్చిన అన్నద్భాగినీయుడు, విద్యాశాసనయశీలి, చిరంజీవి, శ్రీమాన్ ఈయుట్టి అశహంగరాచార్యులు,

ఎం.వి., సంస్కృతోపన్యాసకులు, శ్రీవేంకటేశ్వర జూనియర్ కాలేజి,
తిరువతి గారికి అనేక మంగళాశాసనములు.

ఈ గ్రంథమును చక్కగ ముద్రించి ఇచ్చిన శ్రీమాన్ D.S.P
రామకృష్ణ, మేనేజర్, శ్రీ సత్యసాయి ప్రింటర్స్, తిరువతి గారికి
ఋణాశీస్సులు. ఇక ఈ రచనను చదువ నుత్సహించు సహృదయాండ్ర
పాఠకులకు సర్వదా స్వాగతము.



శ్రీరస్తు
శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

ఉపోద్ఘాతము

భారతీయులకు వేదములు వరము ప్రమాణములు. ఇవి అపౌరుషేయములు. వ్రత్యజ్ఞాదిప్రమాణములచే తెలిసికొనుటకు సాధ్యముకాని ఆధ్యాత్మిక - ఆధిదైవికవిషయములను తెలియజేయునవి గావున (వేదయతీతి వేదః) వీనికి వేదములు అను సార్థకనామము విర్పడినది. ఋగ్యజుస్సామాధర్వ భేదములచే ఈ వేదములు నాల్గువిధములు. ఒక్కొక్కవేదము మంత్రములు, బ్రాహ్మణములు, ఆరణ్యకములు అను అనాంతరవిభాగములను కలిగియున్నది. ఆరణ్యకముల చివరి భాగములకు ఉపనిషత్తులు అనిపేరు. కావున వేదలతల లతాంతములే ఉపనిషత్తులు. “ఉపనిషత్” అనగా పరబ్రహ్మ సన్నిధిని చేర్చునది. (ఉపనిషాదయతీతి ఉపనిషత్) అని అర్థము. ఈ ఉపనిషచ్ఛాస్త్రమే వేదాంతశాస్త్రము. ఈశ, కేన, కఠ, వశ్న, ముండ, మాండూక్య, తైత్తిరీయ, ఛాందోగ్య, బృహదారణ్యక - ఐతరేయములు దశోపనిషత్తులుగా ప్రసిద్ధములై యున్నవి. శ్రీశంకరులు మొదలగు అనేకులు ఆచార్యులు వీనికి భాష్యములను వ్రాసియున్నారు.

వేదములు, కర్మకాండ బ్రహ్మకాండము అని రెండుకాండములుగ విభజింపబడియున్నవి. వీనికి పూర్వకాండము, ఉత్తరకాండము అని స్వవహారము. బ్రహ్మతత్త్వమును బోధించునది ఉత్తరకాండము కాగా, తదారాధనాటాపములైన యజ్ఞయగౌడికర్మలను బోధించునది పూర్వకాండము. కర్మకాండము ఆరాధనవిధాన బోధకము ; బ్రహ్మకాండము అరాధ్యస్వరూపబోధకము. ఇట్టి వేదముల అర్థములను చర్చించుటకై విర్పడిన శాస్త్రము మీమాంసాశాస్త్రము. మీమాంస

అనగా చర్మ లేక విచారము అని అర్థము. పూర్వకాండార్థమును విచారించు శాస్త్రము పూర్వమీమాంసాశాస్త్రము. ఇది కర్మమీమాంస, దేవతామీమాంస అని రెండువిధములు, ఉత్తరకాండార్థ విచారకశాస్త్రము ఉత్తరమీమాంసాశాస్త్రము. ఈ విషయము ఇట్లు చెప్పబడినది.

శ్లో॥ కర్మదేవతాబ్రహ్మగోచరా,
సా త్రిధోద్భౌతా సూత్రకారతః ।
జైమినీహ్మనేః కాశక్కుత్స్థితో
బాదరాయణాదిత్యమృతసూత్రిః (శత్త్వరత్నాకర)

జైమినీమహర్షిప్రవర్తించజేసినకర్మమీమాంసాశాస్త్రమునుపూర్వమీమాంస అనియు, బాదరాయణమహర్షి ప్రవర్తించజేసిన బ్రహ్మమీమాంసాశాస్త్రమును ఉత్తరమీమాంస అనియు వ్యవహరించుడు. కాశక్కుత్స్థిమహర్షిప్రవర్తించజేసినదేవతాకాండకుసంకర్షణకాండ అనినామాంతరము గలదు. మూలముగా దొరకుట లేదనినలుపురి అభిప్రాయము. కర్మమీమాంస ఇదియనే యథాయందు వస్మైందు అధ్యాయములు, దేవతామీమాంసయందు నాల్గఅధ్యాయములు బ్రహ్మమీమాంసయందు నాల్గ అధ్యాయములు గలవు, కావుననే వృత్తికాదు బోధాయనడు “సంహితమేతత్ శారీరకం జైమినీయేన పోదశలక్షణేషేతి శాస్త్రైక్యత్వస్థితిః” అని తెలిపినాడు. నమగ్రవేదార్థవిచారకమగుటచే పై మూడువిధములైన విభాగములుగల మీమాంసాశాస్త్రము.

“ అంగాని వేదాశ్చత్వారః
మీమాంసా వ్యాయవిస్తరః ।
పురాణం ధర్మశాస్త్రం చ
విద్యాప్యేతాశ్చతుర్థః ।

అని వర్ణించిన చతుర్థశబ్దార్థములో శాస్త్రముగ, వర్ణించబడినవిద్యకాండలు పూర్వోక్త దేమీమాంసాశాస్త్రములు చిన్న శాస్త్రములని తత్వము

పేజీలో ఉత్తరమీమాంసాశాస్త్రమునకు బ్రహ్మమీమాంస, శారీరక

మీమాంస, వేదాంతశాస్త్రము అను నామాంతరములు గలవు. బాదరాయణమహర్షి రచించిన బ్రహ్మసూత్రములతో ఈ శాస్త్రము ఆరంభమగుచున్నది. బాదరాయణులకాలమునకే ఉపనిషద్వాక్యములు వ్యాఖ్యాన సాపేక్షములై నవి. కవుననే వాడు సూత్రరూపమున వాని అర్థములను సహేతుకముగ వివరించిరి. భగవద్గీతలో “బ్రహ్మసూత్రవదైత్యైవ” అనియుండుటచే భగవద్గీతకు ముందే ఈ సూత్రములు రచింపబడినవని తలంపవచ్చును. పాణిని “పారాశర్యశిలాలిఖ్యాం భిక్షునటసూత్రయోః” అను సూత్రమున పారాశర్యవిరచిత భిక్షుసూత్రములను పేర్కొనియున్నాడు. ఆ భిక్షుసూత్రములే బ్రహ్మసూత్రములై యుండవచ్చునని వలపురి ఆశయము. అట్లయినచో పాణినికి ముందే బ్రహ్మసూత్రరచనజరిగియుండును. వ్యాసబాదరాయణులు ఒక్కరే అని నంప్రదాయము. భిష్ములని ఆధునిక విమర్శకులు తలంచుచున్నారు.

ఈ బ్రహ్మసూత్రముల తొలివ్యాఖ్యానము బోధాయనవృత్తి. టిలక, చేక, తంక, అను నామాంతరముగల బ్రహ్మసేంద్రి రచించిన వాక్యగ్రంథము. వీరి వెనుక ద్రవిడచార్యులు పై వాక్యగ్రంథమునకు భాష్యములు రచించిరి. శంకరాదులకు పూర్వము భాష్యకారుడు అనేగా ఈ ద్రవిడభాష్యకారుడు అనియే అర్థము. గుహదేవుడు పై భాష్యమునకు జీకను వ్రాసెను. నేడు ఈ గ్రంథము లేవీయు అభింకుటలేదు.

ద్వైతాద్వైతవిశిష్టాద్వైతములని ప్రసిద్ధిలో మన్న మతములను ప్రవర్తకులు శ్రీమద్వ్యశంకర, రామానుజులు. ఈమతములు అవాదిగా వచ్చుచున్నవి. వేదములలోను ఉపనిషత్తులలోను ఈ సిద్ధాంతములకు ప్రపూర్ణకములై న ప్రమాణభాష్యములు కోకొల్లలుగ కన్పించుచున్నవి. వీరు బ్రహ్మసూత్రమునకు భాష్యములను తమతమ సిద్ధాంత

ములకు అనుగుణముగ రచించియున్నారు. వీరేశాకభాస్కర, యాదవ
వ్రకాశ, నిఁబార్క, శ్రీకంఠ, శ్రీవతి, వల్లభ, శుక, విజ్ఞానభిక్షు, బల
దేవాదులును భాష్యములను రచించినారు. బ్రహ్మసూత్రములయందు
సాంఖ్య - యోగ - వైశేషిక - బౌద్ధ - జైన - పాశుపత - పాంచర్యత
మతములు విమర్శింపబడినట్లు భాష్యకారులు వివరించియున్నారు. ఆ
మతముల సంగ్రహ వరిచయము.*

సాంఖ్యమతము

శ్లో॥ “మూలవ్రకృతిరవికృతి

ర్మహదాశ్వాః వ్రకృతివికృతయస్సప్త ।

షోడశశ్చ వికారో

న వ్రకృతిర్నవికృతిః పురుషః ॥ (సాం. క. ౩)

సామ్యవస్థలో నుండు సత్త్వరజస్తమోగుణములుగలది మూలవ్రకృతి.
ఇది దేనికిని వికృతి (కార్యము) కాదు. ఇది అచేతనము చేతమని
యొక్క భోగావస్థములకు హేతువైనది. మహత్తు, అహంకారము,
వంచతస్మాత్రలు, వంచజ్ఞానేంద్రియములు, వంచకర్మేంద్రియములు,
మనస్సు, అకాశాది వంచభూతములు-ఇవి వికృతములు. (కార్యములు)
వీనిలో మహత్తు, అహంకారము, వంచతస్మాత్రలును వ్రకృతులు, వికృ
తులుకూడ (కారణములు కార్యములు) అగుచున్నవి. తక్కినవి కేవల
వికృతులు. పురుషుడు వ్రకృతిగాని, వికృతిగాని కాదు. ఇతడు నిత్యుడు.

*గమనిక : ఈ మతములనుగూర్చి వివరముగ తెలిపికొన గోరువారు
శ్రీ అనుభవావస్థస్వాములవారి (బావట్ల) పర్యదర్శనసారభాష్యమును,
కులవతి, గీతాచార్య ఉ.వే. శ్రీమాన్ తె.కం. గోపాలాచార్య స్వామివారి
పర్యదర్శన సంగ్రహమును చదువగోరిక. ఆశ్రమం, నదిగడ్డపాలెం,
వయా చుండ్లూరు, గుంటూరు (జిల్లా

నిర్లిప్తుడు, చైతన్యమాత్ర స్వరూపుడు, కర్తృత్వభోక్తృత్వములు, ప్రకృతిధర్మములు గాని, పురుష ధర్మములు గావు. కుండివాడు, గ్రుడ్డివాడు కలిసి వ్రయాడించురీతిని ఈ ప్రకృతిపురుషులు ప్రపంచ యాత్ర సాగించుచుందురు.

ఈ తత్త్వములయొక్క స్వరూపస్వభావములను చక్కగ తెలిసి కొనలేకపోవుచు పురుషుడు ప్రకృతిధర్మములను తనలో అరోపించు కొని, తానే కర్త, భోక్త, అని భ్రమించి, సంసారియగుచున్నాడు. ఈ తత్త్వములయొక్క స్వరూప స్వభావాదికములను చక్కగ తెలిసికొని నచో, కేవలచైతన్యస్వరూపుడై పురుషుడు ముక్తుడగును. మూల ప్రకృతియొక్క కార్యము ఈ జగత్తు. ఇది త్రిగుణాత్మకమైయున్నది. కావున దీనికి కారణమైన మూలప్రకృతియు త్రిగుణాత్మకమైయుండ వలయును అని వీరి సిద్ధాంతము.

సాంఖ్యమతమునకు ప్రవర్తకుడు కపిలమహర్షి. ఇతడుపశ్చాత్య వాది. అనగా ముప్పగింజలో నూనెవలె, పాలలో వెన్నవలె, కొయ్యలో నిప్పువలె కారణమునందే కార్యము దాగియున్నది అని భావము. కారణమునందు లేనిది ఏదియు కార్యరూపము దాల్చలేదు అనిభావము. వీరు ఈశ్వరుని అంగీకరింపరు.

ఈ సాంఖ్యసిద్ధాంతమునే అంగీకరించుచు, ఈశ్వరునికూడా అంగీ కరించువాడు సేశ్వరసాంఖ్యులు. వీరిపేయోగమతస్థులనియు అందురు

వైశేషికమతము

గణాక్షరంధ్రములద్వారా వచ్చు సూర్యకిరణములలో నూజ్జాతి నూజ్జములైన కణములు చూపట్టుచుండును. కంటికి కనబడు ఇట్టి గుణములను త్రవ్వణకములు అని అందురు. ఇవి ద్వ్యణకములచే ఏర్పడుచున్నవి. ఈద్వ్యణకములు పరమాణువులచే రూపొందుచున్నవి పరమాణువులు నిరవయవములు.

ప్రళయకాలమున ఈ వరమాణువులు నిశ్చలములై యుండును. ఈశ్వరునకు జగత్తును సృష్టింపవలయును అనుపంకజము కలుగుట కోడనే, ఈ వరమాణువులయందు చలనము ఏర్పడి అవి ఒకదానితో కలియబడును. రెండు వరమాణువుల కలయికచే ద్వ్యణుకము ఏర్పడుచున్నది. మూడుద్వ్యణుకముల కలయికచే త్ర్యణుక మేర్పడును, ఈ రీతిగా వృధివ్యాదులు ఏర్పడుచున్నవి. ఈశ్వరాధిష్ఠితములైన వరమాణువులు జగత్కారణములు అగుటచే అవి ఆవేశనములైనములైనను ఈశ్వరేచ్ఛను పురస్కరించుకొని, జగత్సృష్ట్యాదులను గావించగలుగుచున్నది.

ఇట్లు అనేక వరమాణువులు జగత్కారణములు అనుటకంటే సాంఖ్యులు చెప్పిన రీతిగ మూలప్రకృతి జగత్కారణమనుట లాభవము గదా అని తలంపరాదు. ఒకే వస్తువును సంయోగసంబంధము ఉండదు. సంయోగసంబంధము లేనిచో అది జగత్తునకు ఆరంభకము కాలేదు. కావున వరమాణువులే జగత్కారణములు.

ఈ మతమునకు ప్రవర్తకుడు కదాచమహర్షి. విశేషము అనుధర్మమును ప్రత్యేకముగ అంగీకరించుటచే ఇతని మతమునకు వైశేషికమతము అనిపేరు.

బౌద్ధులు

వైఖాషికులు, సౌత్రాంతికులు, యోగాబారులు, మాధ్యమికులు అని బుద్ధుని శిష్యులు నాల్గవర్గములుగ ఏర్పడియున్నారు.

వీరిలో వైఖాషికులు, సౌత్రాంతికులు బాహ్యవదార్థముల ఆస్తిత్వమును అంగీకరింతురు. ప్రత్యక్షముగ చూడబడుచున్న ఘట వదాదిబాహ్య వదార్థముల ఆస్తిత్వమును వైఖాషికులు ఉన్నది ఉన్నట్లు అంగీకరించుచుండగా, సౌత్రాంతికులు జ్ఞానముచే అవి అనుమేయములు అని అనుచున్నారు.

వైఖాషిక, సౌత్రాంతికుల తత్త్వప్రక్రియ —

- 1 రూపరసగంధస్పర్శస్వభావములుగల పార్థికవరమాణువులు,
- 2 రూపరసస్వభావములు గల జలవరమాణువులు,
- 3 రూపరసస్వభావములుగల తెజసవరమాణువులు,
- 4 స్పర్శస్వభావముమాత్రము గల వాయువరమాణువులు.

ఈ నాలుగిధములైన వరమాణువులును వరస్పరము కలిసి జగత్సృష్టికి కారణములగుచున్నవి. తొలుత ఈ వరమాణువులనుండి వృథివ్యాధి భూతచక్రుష్టయము ఏర్పడును; వానినుండి శరీరేంద్రియాదులు వాని వాని గుణములతో ఏర్పడుచున్నవి. ఈ విధముగ వదార్థములు “అణు హేతుక” సముదాయములు, “భూతహేతుక” సముదాయములు అని రెండు విధములుగ ఏర్పడుచున్నవి. ఈ వదార్థములే వ్రత్యక్ష విషయములగుచున్నవి అని వైఖాషికుడు తలంచును.

సౌత్రాంతికులు — నీలాద్యాకారజ్ఞానముచే నీలఘటాది బాహ్య వదార్థములు అనుమేయముల నితలించుచున్నారట. వరమాణురూపము వరమాణుసంఘాతరూపము అయిన ఈజగత్తుక్షణికముఅని వీరిమతము.

యోగాచారులు — ఇతడు విజ్ఞానమొక్కటియే తత్త్వమని తలంచును. విజ్ఞానభిన్నమైన వదార్థమేదియు లేదు. ఘటఘటాది వదార్థములు ఆయా రూపాధికములతో జ్ఞానమున భాసించుచున్నవి. కావున ఘటవటాదులతో సమానమైన రూపాధికము జ్ఞానమునను కలదని అంగీకరింపవలయును. లేనిచో ఘటజ్ఞానముకంటె వటజ్ఞానము భిన్నము ఎట్లగును. కావున ఘటవటాద్యాకారముల దాల్చు విజ్ఞానము కంటె భిన్నముగ వదార్థములు లేవు. విజ్ఞానము ఉన్నపుడే ఇవి భాసించుచున్నవి. విజ్ఞానము లేనిచో ఇవి భాసించుటలేదు. వస్తువులు మన ఎదుట ఉన్నట్లు భాసించుట, ఆకాశమున ఉదయించుచున్న సక్షత్రములు నేలమీద ఉదయించుచున్నట్లు భాసించుటవంటిది. కావున

బాహ్యపదార్థములు బ్రాంతినిర్థములు. ఇది ఇతని సిద్ధాంతము.

సూర్యమిటులు — ఈ మతమున శూన్యమే తత్త్వము. అభావమునందుటయే మోక్షము. అభావము స్వతస్సిద్ధము గదా! ఘటవదాదికార్యములు అభావమునుండి పుట్టి, అభావమునందేలయించుచున్నవి. కావున అభావమే వాస్తవము. ఘటమునకు పూర్వదశ ముత్పిండము. (మట్టిముద్ద)౮ నినుండి ఘటముపుట్టుచున్నది. ముత్పిండము, ఘటము భావపదార్థములేగదా! అని శంకింపరాదు. మట్టిముద్ద మార్పుచెందనిచో ఘటముగ ఏర్పడదు గదా! ఘటముగా మార్పు చెందినదశలో అది మట్టిముద్ద కాదు. కావున అభావమునుండియే ఘటము పుట్టుచున్నది అని తలంపవలయును.

మరియు ఏ పదార్థము తననుండి తాను జన్మింపదు. మరియొక దానినుండియు జనింపదు. తననుండి తాను జనించువక్షమున ఆత్మాశ్రయదోషము కల్గును. మరియొక వస్తువునుండి జనించువక్షమున ఏ వస్తువునుండియు ఏ వస్తువైనను జనింపవచ్చును. కావున పదార్థముల ఉత్పత్తివినాశములు బ్రాంతిమూలకములే. ఈ రీతిగ పదార్థములు బాహ్యరూపమున గాని, ఆభ్యంతరరూపమున గాని ఉన్నవి అనుట సాధ్యము కాదు. కావున శూన్యమే తత్త్వము.

జైనమతము

జైనమతమున ద్రవ్యము ఆరువిధములు, 1 జీవులు, 2 దర్శము, 3 ఆధర్మము, 4 పుద్గలము, 5 కాలము, 6 ఆకాశము. పుద్గలము అనగా అణువు మొదలగు భూతములవరకుగల ద్రవ్యము. వీరు ఈశ్వరుని అంగీకరింపరు. పదార్థములన్నియు సత్త్వాసత్త్వ - నిత్యత్వాని నిత్యత్వ-భిన్నత్వాభిన్నత్వాది విరుద్ధధర్మములు కలిగి, అనైకాన్తికములై ఉండునని వీరు తలంకురు. దీనినే “పవ్తభంగి” అని వ్యవహ

రింతురు. ఉదాహరణమునకు 1 స్వాదస్తి, 2 స్వాన్నాస్తి, 3 స్వాదస్తి
చ నాస్తిచ, 4 స్వాదవక్తవ్యమ్, 5 వ్యస్వాదస్తిచ అవక్తవ్యంచ హ్యస్వా
స్తి చ అవ్యక్తవ్యంచ, 7 స్వాదస్తి చ నాస్తి చ అవక్తవ్యంచ. ఏ
వదార్థమును ఇదమితముగ నిర్ణయించుటకు సాధ్యము కాదని దీని కాత్ప
ర్యము. ఈ మతమున జీవులు అజువులుగాని, విభువులుగాని కారు.
మధ్యమవరిమాణులై యుందురు. అనగా ఆయా శరీరముల వరి
మాణమే జీవుల పరిమాణమై ఉండును. సత్కర్మాచరణద్వారా పాపము
లను తొలగించుకొని, ఆలోకాకాశమున సతత్వోగ్ధగతి నందుటయే ముక్తి

పాశుపతమతము

కపాలురు, కలాముఖులు, పాశుపతులు, శైవులు అని పరమ
శివోపాసకులు నాలుగు విధములుగ ఉందురు. వీరికి శివుడే పర
దైవము. శైవాగమములు ప్రమాణములు. శివుడు ప్రపంచమునకు
నిమిత్తకారణము మాత్రమే - ఉపాదానకారణము కాదు.

పశువులు, జీవులు, పశుపతి ఈశ్వరుడు. పాశము సంసారము.
పశువులు పశుపతి నాశ్రయించి పాశమును తొలగించుకొనవలయును.
ఇది వీరి సాధారణసిద్ధాంతము. వీరిలో మరికొన్ని అసాధారణసిద్ధాంత
ములు, ఆచారములును కలవు. ఇవి అన్నియు శైవాగమసిద్ధములే.
ఆగమోక్తకర్మల నాచరించుటచేతను భక్తిచేతను శివసాయుజ్యము
నందుయే ముక్తి.

పాంచరాత్రము

పాంచరాత్రమతమున జగత్కారణమైన వరబ్రహ్మము వరవాసు
డేవుడు. ఇతనినుండి సంకర్షణుడు అను జీవుడు, ఈజీవునినుండి ప్రద్యు
మ్నుడు అను మనస్సు, ఈ మనస్సునుండి అనిరుద్ధుడు అను అహం
కారము పుట్టుచున్నవి. ఇచట వాస్తవమున జీవునకు పుట్టుకలేదు.

అతడు నిశ్చయము. అయినను జీవుని ఉత్పత్తి గౌరవముగ చెప్పబడినది “న హ్యవదిరనన్తశ్చ పరమార్థేన నిశ్చితః” అనుచు జీవనిత్యత్వమును పాంచరాత్రము బోధించుచున్నది. ఈ సంకర్షణాదులు జీవాదులకు అధిష్ఠాతలై యుందురు. వాసుదేవ, సంకర్షణ, ప్రద్యుమ్న, తసిరుద్ధులను” చతుర్వ్యూహములు అని వీరు వ్యవహరింతురు. ఇట్టి భగవంతుని అభిగమన, ఉపాదాన, ఇత్యా, స్వాధ్యాయయోగములు అను పాంచకాలికవిధానములతో యావజ్జీవితము ఆరాధించి, భగవదనుగ్రహమును పొందవలయును. ఈ మతమున జగత్తునకు త్రివిధకారణములు భగవంతుడేవేదములు సర్వధావ్రమాణములు. అర్పేపాసన ప్రధానము శరీరావసానమున భగవత్పాయుజ్యప్రాప్తియే ముక్తి.

ఇక బ్రహ్మసూత్రభాష్యకారులలో సుప్రసిద్ధులు శ్రీమధ్వ శంకర రామానుజులు వీరి సిద్ధాంతములను సంక్షిప్తముగ తెలిసికొందము.

అద్వైతమతము

ఈ మతమునకు ప్రవర్తకులు శ్రీ శంకరభగవత్పాదులవారు. బ్రహ్మమొక్కదీయే తత్త్వము. అది సచ్చిదానందాత్మకమైనది. జీవుడు బ్రహ్మముకంటె భిన్నుడు కాదు. కేవల పరిశుద్ధచైతన్యము బ్రహ్మము కాగా, మాయావచ్చిన్నచైతన్యము ఈశ్వరుడు. అంతఃకరణావచ్చిన్నచైతన్యము జీవుడు. జీవుడు బ్రహ్మత్వమును పొందుటయే ముక్తి. ఇది నిత్యసిద్ధము. సౌధ్యముకాదు. “అహంబ్రహ్మ౯స్మి” అను జ్ఞానముచే ఇది సిద్ధించును. ఈ మతమున జగత్తు మిథ్య. అనగా పైకి కనిపించుచున్నదే కాని వాస్తవమున ఇది లేనిదే, త్రాచిని చూచి సర్పము అని భ్రమించునపుడు భ్రాంతిచే సర్పము చూపట్టుచున్నను వాస్తవమున లేదుగదా! ఇట్లే జగత్తు భ్రాంతిసిద్ధము. మాయ ఈ భ్రాంతికి కారణము. నిశితముగ పరిశీలించినచో ఈ మాయయు సత్యదార్థముకాదు. ఈ మతమున బ్రహ్మము నిర్గుణము, నిర్విశేషము-

ప్రపంచమునకు త్రివిధకారణములు బ్రహ్మమే. వీరు వ్యావహారిక నత్యము, పారమార్థికనత్యము, ప్రాతిభాసికనత్యము అని పత్యమును మూడువిధములుగ వర్గీకరించిరి. మనము చూచుచున్న ప్రపంచము వ్యావహారిక నత్యము. రజ్జుపర్పాదికము ప్రాతిభాసికనత్యము. బ్రహ్మనుభూతి పారమార్థికనత్యము. వ్యావహారికనత్యమైన ఈ ప్రపంచము నకు నిర్గుణబ్రహ్మము వివర్తోపాదానము. వ్యావహారికదశలో అది వదిజామోపాదానము అగుచున్నది. కావున వీరు పారమార్థికదృష్టితో వివర్తవాదమును, వ్యావహారికదృష్టితో వరిజామోపాదమును ప్రవచింతురు. ముక్తికి ముఖ్యాధికారి సన్న్యాసి. అంతఃకరణసైర్మల్యసిద్ధికై వేదవోదితకర్మలను ఆచరింపవలయును. మోక్షసాధనములలో భక్తి సులభమైనది. కాని ఇది సగుణబ్రహ్మమునొద్దకు చేర్చును. జ్ఞానము నిర్గుణబ్రహ్మప్రావకము. ఇట్లు భక్తిద్వారా క్రమముక్తిని పొందవచ్చును. కాన సాధనపత్యుష్టయసంపన్నుడైన సన్న్యాసి మోక్షము మునకు ముఖ్యాధికారి.

ద్వైతమతము

ఈ మతమునకు ప్రవర్తకులు శ్రీమధ్వాచార్యుల వారు. వీరికి పూర్వప్రజ్ఞలని నామాంతరము గలదు. వీరు స్వతంత్రము. అస్వతంత్రము అని తత్త్వమును రెండువిధములుగ విభజించిరి. స్వతంత్ర తత్త్వము భగవంతుడు విష్ణువు. ఇతడు దోషరహిత - అనంతకళ్యాణగుణాకరుడు. అస్వతంత్రతత్త్వము జీవుడు, జడము అని రెండు విధములు. ఇవి పరమాత్మాధీనములై యుండును. ప్రపంచమునకు భగవంతుడు నిమిత్తకారణమే. కాని ఉపాదానకారణము కాదు. ఉపాదానకారణమైనచో ప్రపంచగతదోషములన్నియు భగవంతునియందును సంక్రమించునని వీరు భావించురు. వీరు 1 జీవేశ్వరభేదము 2 జడేశ్వరభేదము, 3 జీవపరస్పరభేదము, 4 జడజీవభేదము, 5 జడ పర

స్వరభేదము అనుచు ఐదువిధములైన భేదములను అంగీకరింతురు, విష్ణుసాయుజ్యము మోక్షము. భక్తి దానికి సాధనము, అద్వైతవాదము అనుచు అన్నివిధముల ప్రతిఘటించురు.

విశిష్టాద్వైతమతము

జీవుడు, ప్రకృతి, ఈశ్వరుడు అను మూడు తత్త్వములను వీరు అంగీకరింతురు. జీవుడు అణువణిమాణుడు, జ్ఞానస్వరూపుడు, జ్ఞానమునే గుణముగా గలవాడు, కర్త. కాని వరమాత్మాధీనుడు. స్వతంత్రుడు కాదు. ప్రకృతి ఇరువదిచాల్గు తత్త్వములుగ వర్ణింపించుచున్నది. ఇది జడము. అనగా జ్ఞానశూన్యము. ఇది శుద్ధసత్త్వమయము, మిశ్రసత్త్వమయము అని రెండువిధములు. శుద్ధసత్త్వమయప్రకృతి వైకుంఠమున ముండును. మిశ్రసత్త్వమయప్రకృతి ఈ జగద్రూపమున వర్ణింపించునది. ఈశ్వరుడు — ఇతడు జీవప్రకృతులకు నియంత. వీనియందు అంతర్యామియై, వీనిని తనకు శరీరముగ చేసికొనియుండును. కావున జీవప్రకృతులకును, వరమాత్మకును గల సంబంధము శరీరశరీరిభావరూపమైనది. ఈ సంబంధమును అంగీకరించుటచే భేదశ్రుతులు, ఆభేదశ్రుతులు చక్కగ సమన్వితము లగుచున్నవి. ఈ “శరీరాత్మభావసంబంధము” “యస్య వృథివీ శరీరం, యః వృథివ్యాం అంతరో యమయతి..... యస్యాత్మా శరీరం యః ఆత్మాసం అంతరోయమయతి” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు స్పష్టముగ తెలుపుచున్నవి అద్వైతులు వ్యావహారిక పారమార్థికదశాభేదములచే భేదాభేదశ్రుతులను సమన్వయించుచుండగా, విశిష్టాద్వైతులు శరీరశరీరిభావసంబంధముచే భేదాభేదశ్రుతులను సమన్వయింతురు. కావున వీరి సిద్ధాంతమున ప్రసంగము సత్యమే, మిథ్య కాదు. “యథార్థం సర్వవిజ్ఞానం ఇతి వేదవిదాం మతమ్” అనునది వీరి ముఖ్యాశయము.

నిర్గుణబ్రహ్మము మాయావచ్చిన్నమై జగత్కారణ మగుచున్నదని అద్వైతము బోధించుచున్నది. కాని ఆ వక్షమున ఈ క్రింది దోషములు అనివార్యములు. 1. అశ్రయానువవత్తి :- జ్ఞానస్వరూపమైన బ్రహ్మము జ్ఞానబాధ్యమైన అవిద్యకు అశ్రయము కాజాలదు. 2. తిరోధానానువవత్తి :- ప్రకౌతైకస్వరూపమైన బ్రహ్మమును అవిద్య తిరోహితము ఒనర్చుకొందు. బ్రహ్మస్వరూపము తిరోహితము కానిచో జగత్తు ఎట్లు భాసించును? 3. అనిర్వచనీయత్వానువవత్తి :- ప్రతివస్తువు “సత్తు” అనిగాని, “అసత్తు” అనిగాని బాసించును. కావున “అవిద్య” అనిర్వచనీయము అనుట అసంగతము. 4. స్వరూపానువవత్తి :- నిర్విషయము, నిరాశ్రయము, నిర్విశేషము, స్వయంప్రకాశము అయిన జ్ఞానస్వరూప బ్రహ్మము స్వాశ్రయదోషవశమున తనను అనంతాశ్రయముగను, అనంతవిషయముగను శబించుచుండును అనుట తగదు. బ్రహ్మము నాశ్రయించియున్న అవిద్య సత్యమని వారంగీకరింపదుగదా! అసత్యమైనచో జగద్బ్రాంతి ఎట్లు కలుగును? 5. ప్రమాణానువవత్తి :- “నా సదాసీన్సోసదాసీత్” ఇత్యాదిశ్రుతులు అనిర్వచనీయజ్ఞానవరములుగావు. మాయాశబ్దము ఉపనిషత్తులయందును విచిత్రసృష్టిహేతువైన ప్రకృతిని బోధించును. కావున అది లేనిది కాదు. ఉన్నదే. పురాణేతి హాసములయందలి సత్, అనత్వండి వదార్థములు చిదచిద్వాచకములు కావున ప్రమాణము లేవియు నిర్విశేష బ్రహ్మమును బోధించుటలేదు. 6. నివర్తకానువవత్తి :- బ్రహ్మత్వైకత్యజ్ఞానము అవిద్యానివర్తకముఅనుట తగదు. జ్ఞానస్వరూపమైన బ్రహ్మమే అవిద్యాశ్రయమైనచో ఆ అవిద్యను తొలగించినదెవరు? 7. నివృత్త్యనువవత్తి :- అవిద్యానివర్తకుడగు జ్ఞాత మరియుకడు లేనందువలన బ్రహ్మత్వైకత్యజ్ఞానము ఎన్నటికిని సిద్ధింపదు. కావున నిర్గుణబ్రహ్మవాదము నరియైనది కాదని శ్రీరామాజుల ఆశయము.

శ్రీరామాజులమతమున ఈశ్వరుడువర, హ్యహ, విభవ, అర్పా,

అంతర్యామిరూపమున ఐదు విధములుగ ముందును. అతడు లీలకై జగత్సృష్టి గావించును. జీవులు వర్ణాశ్రమామగుణములైన కర్మల నాచరించుచు, తత్త్వహితపురుషార్థములను చక్కగ తెలిసికొని, భక్తితో భగవంతుని ఆరాధించినచో అతని అనుగ్రహమేర్పడి ముక్తులగుదురు. ముక్తియనగా వైకుంఠలోకప్రాప్తి. శ్రీమన్నారాయణుడు వీరికి పరమప్రాప్యడు. ప్రవత్తి లేక శరణాగతి పరమసాధనము. భక్తి, ప్రవత్తులు, వివేకవిమోక్ష అభ్యాసక్రియా కళ్యాణఅనవసాద అనుద్ధర్షణల వలన కలుగుచున్నవి.

1. వివేకము :- పరిశుద్ధాన్నభోజనమువలన కలుగు కాయశుద్ధి,
2. విమోక్షము:-కామాదిదోషరహితత్వము, 3. అభ్యాసము-అనుదినము భగవద్ధ్యానము గావించుట, 4. క్రియ :- పలాపేక్ష లేక శ్రౌతస్మార్త కర్మలనాచరించుట, 5. కళ్యాణము :- సత్య-ఆర్జన-దయా-దానాది గుణములు, 6. అనవసాదము:- బాధలుకలిగినపుడు అతిగక్రమంగిపోకుండుట,
7. అనుద్ధర్షము:-అనుకూలవర్తిస్థితులయందు అతిగా ఆనందింపకుండుట.

ముముక్షువైన సాత్త్వికుడు పైరీతిని తనజీవితమును ముచుకొనవలయును. పేదములు, మన్వాదిస్పృకులు, శ్రీవైఖానసపాంచరాత్రాగమములు, అశ్వారుల దివ్యప్రబంధములు వీరికి ప్రమాణగ్రంథములు.

బ్రహ్మసూత్రముల ప్రమేయము

బ్రహ్మసూత్రములు “అథాఒత్ బ్రహ్మ జ్ఞానాసా” అనుసూత్రముతో నారంభమై, “అవాన్మత్తి శ్చబ్ధాత్” అను సూత్రముతో పూర్తియగుచున్నవి. ఇందు శ్రీశంకరుల భాష్యముననుసరించి 555 సూత్రములు కాగా, శ్రీమద్రామానుజుల భాష్యముననుసరించి 545 సూత్రములు గలవు. ఇట్లే అధికరణములును శంకరభాష్యానుసారము 191 కాగా, శ్రీరామానుజభాష్యానుసారము 156 అధికరణములు గలవు. శ్రీమద్రా

మానుజులు బోధాయనవృత్తిని అనుసరించి శ్రీభాష్యమును రచించిరి. శ్రీవేదాంతదేశికులు ఈవన్నుడు, బోధాయకుడు అభిముఖనితలించిరి. బాదరాయణమహర్షి ఆశ్మరభ్య, బాదరి, బెడులోమి, కాశకృత్స్ని, కార్ణాజిని ఆత్రేయ మహర్షులను బ్రహ్మసూత్రములయందు ప్రస్తుతించును. వీరు బాదరాయణునికి పూర్వమున నుండిన బ్రహ్మతత్త్వవిచారకులు.

బ్రహ్మసూత్రములయందు బ్రహ్మము ఈ క్రిందివిధముగ నిర్దేశింపనడినది. బ్రహ్మము- సత్తు, ఈక్షిత (చూచునది, సంకల్పించునది) అనందమయము, అదిత్యాంతర్యర్థి, నేత్రాంతర్యర్థి, ఆకాశము, ప్రాణము, జ్యోతి, అత్త (భోక్త) అదృశ్యత్వాదిగుణకము, వైశ్వానరము (1.1) ద్యుభ్యాద్వాయతనము (ద్యులోకములకు ఆధారమైనది) ముక్తోవన్నవ్యము (ముక్త పురుషులచే పొందదగినది) భూమము, (అనంతమైనది) అక్షరము, (నాశరహితము) ప్రకాశ, (సర్వమును కాసించునది) ఈక్షతికర్మభూతము, (ముక్త పురుషులచే దర్శింపబడునది) దహరము, (సూక్ష్మమైనది) అంగుష్ఠప్రమితము, కంపకము (1.3) ప్రకృతి (ఉపాదానము యోనికారణము) జగద్రూపమునవరిణమించువాడు, సర్వోపేతము, వికరణము, లీలైకరసము, వైషమనైర్ఘ్యరహితము, సంభవరహితము, చరాచరవ్యపాశ్రయము, అనాదికర్మసాపేక్షము, (1.4) ఈశయలింగము, సేతువు, ఫలప్రదాత, జీవునిబంధవివర్యయములకు కర్త (2.2)

జీవుడు- ఇతనినిగూర్చి బ్రహ్మసూత్రములు ఇట్లు చెప్పుచున్నవి. ఆత్మ నిత్యుడు, జ్ఞాని, కర్త, అణువు, జ్ఞానమునే గుణముగ గలవాడు, వరమాత్మాయత్తస్వరూపుడు, వరమాత్మయొక్క అంశము. దేహసంబంధమువలన విడినిషేధములను అనుసరించువాడు, వరమాత్మసంకల్పముచే తిరోహితమైన స్వభావము కలవాడు. ఇతని బంధమోక్షములు వరమాత్మాధీనములు. జగత్పృష్ఠాదికర్తృత్వము ఇతనికి ఎన్నటికి సంభవించదు. మోక్షదశయందు బ్రహ్మభోగములను అనుభవించును.

జడము — జీవాత్మవరమాత్మలకు ఉత్పత్తివినాశములు లేవు.

అకాశము, వాయువు, తేజస్సు, జలము, పృథివి జనించునవి. ఇవి పరమాత్మాధిష్ఠితములై సృజించుచున్నవి. పరమాత్మ సంకల్ప పూర్వకముగ జీవులద్వారా అకాశాదులయందు అనువ్రవేశము గావించి, జగత్సృష్ట్యాదికము చేయుచుండును. కావుననే జీవవ్రవకృతులు పరమాత్మకు శరీరములు. అతడు వీసెడి ఆత్మ. ఇతనికి మించిన మరియొక ఆత్మ లేనందువలన ఇతడు పరమాత్మ అనబడుచున్నాడు. ఈ కారణముచే ఇంద్రప్రధానాకాశాది చేతనాచేతనవాచకపదములు పరమాత్మను సైతము బోధింపగల్గుచున్నవి. పరమాత్మాధిష్ఠితములు కాని కేవల, వ్రవకృతి గాని, పరమాణువులు గాని జగత్కారణము కాజాలవు. ఈ ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మముయొక్క నాల్గవభాగము. ఇది ఏనాటి కైనను పరిత్యజింపదగినది. ఇవట శాశ్వతానందము చేకూరదు.

శాశ్వతానందమును పొందుగోరువాడు వర్ణాశ్రమోచితములైన శ్రౌతస్మార్త కర్మములను యావజ్జీవితము అనుష్ఠించుచు, శమాదమాది గుణసంపన్నుడై, అహోరాత్రి నియమములు గలిగి, ఏదేని ఒక ఉపాసనమును గావించుచుండవలయును. ఇట్టి ముముక్షువునందు పరమాత్మకు అనుగ్రహము గల్గినచో శరీరావసానసమయమున పరమాత్మ ఇతని పుణ్యపావశేషములను తొలగించి అర్చిరారీమార్గమున పరమపదమునకు గొనిపోవును, ముక్తదేవుడు అవట పరమాత్మానుభవజనిత పరమానందములో నిమగ్నుడై ఉండును. అవటనుండి అతడు ఎన్నటికిని సంసారమండలమునకు మరలిరాడు. ఇదియే ముక్తి. వ్రతయొక్కదును ఇట్టి ముక్తిని పొందుటకై వ్రయత్నింపవలయును. బ్రహ్మసూత్రకారుని స్పష్టమైన ఉపదేశము.

అధికరణసూచిక

ప్రథమాధ్యాయము - సమన్వయాధ్యాయము

ప్రథమపాదము-అత్యంతా²స్పష్టజీవాదిలింగకపాదము

అధికరణము పేరు	సూత్రసంఖ్య	మండి-వరకు	పు. సం
1 జిజ్ఞాసాధికరణము	1	1	1
2 జన్మాద్యధికరణము	1	2	2
3 శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము	1	3	3
4 సమన్వయాధికరణము	1	4	4
5 ఈక్షత్యధికరణము	1	5 - 12	4
6 అనందమయాధికరణము	7	13 - 20	10
7 అంతరధికరణము	2	21 - 22	14
8 ఆకాశాధికరణము	1	23	16
9 ప్రాణాధికరణము	1	24	17
10 జ్యోతిరధికరణము	4	25 - 28	17
11 ఇంద్రప్రాణాధికరణము	4	29 - 32	20

ద్వితీయపాదము-అస్పష్టలింగకపాదము

1 సర్వత్రప్రసిద్ధ్యధికరణము	8	1 - 8	26
2 అత్తధికరణము	4	9 - 12	30
3 అంతరాధికరణము	6	13 - 18	32
4 అంతర్యామ్యధికరణము	3	19 - 21	35
5 అదృశ్యత్వాధికరణము	3	22 - 24	37
6 వైశ్వానరాధికరణము	9	25 - 33	39

తృతీయపాదము-స్పష్టజీవాదిలింగకపాదము

1 ద్యుభావద్యధికరణము	6	1-6	44
2 భూమాధికరణము	2	7-8	46
3 అక్షరాధికరణము	3	9-11	47
4 ఈక్షతికర్మాధికరణము	1	12	49
5 దహరాధికరణము	10	13-22	50

6	ప్రమితాధికరణము	2	23-24	55
7	దేవతాధికరణము	5	25-29	58
8	మధ్యధికరణము	3	30-32	59
9	అపశ్చదాధికరణము	9	33-41	61
10	అర్థాంతరత్వాదీవ్యవదేశాధికరణము	3	42-44	66

చతుర్థపాదము - స్పష్టతరజీవాదిలింగకపాదము

1	అనుమూసికాధికరణము	7	1-7	69
2	చమసాధికరణము	3	8-10	73
3	సంఖ్యోపసంక్రమోధికరణము	3	11-13	75
4	కారణత్వాధికరణము	2	14-15	78
5	జగద్వాచిత్యాధికరణము	3	16-18	79
6	వాక్యాన్వయాధికరణము	4	19-22	81
7	ప్రకృత్యధికరణము	6	23-26	83
8	సర్వవాక్యాధికరణము	1	29	87

ద్వితీయాధ్యాయము - అవిరోధాధ్యాయము

ప్రథమపాదము - స్మృతిపాదము

1	స్మృత్యధికరణము	2	1-2	90
2	యోగప్రత్యుక్త్యధికరణము	9	13	91
3	ఋక్షణత్వాధికరణము	9	4-12	92
4	శిష్టావరిగ్రహాధికరణము	1	13	96
5	భోక్తృవత్త్యధికరణము	1	14	97
6	ఆరంభజాధికరణము	6	15-20	97
7	ఇతరవ్యవదేశాధికరణము	3	21-23	102
8	ఉపసంహరదర్శనాధికరణము	2	24-25	103
9	కృతస్మిన్ప్రస్త్యధికరణము	6	26-37	104
10	ప్రయోజనవత్త్యాధికరణము	5	22-36	106

ద్వితీయాపాదము - తర్కపాదము

1	రచనానుపవత్త్యాధికరణము	9	1-9	111
---	-----------------------	---	-----	-----

2	మహద్విద్యాధికరణము	7	10-16	116
3	సముదాయాధికరణము	10	17 - 26	120
4	ఉపబిద్ధ్యాధికరణము	3	27 - 29	126
5	సర్వభానుపపత్త్యాధికరణము	1	30	128
6	వికస్మిన్నసంభవాధికరణము	4	31 - 34	129
7	వశుపత్త్యాధికరణము	4	35 - 38	131
8	ఉత్పత్త్యసంభవాధికరణము	4	39 - 42	133

తృతీయపాదము - వియత్పాదము

1	వియదధికరణము	9	1 - 9	137
2	తేజోఽధికరణము	8	10 - 17	141
3	అశ్మాధికరణము	1	18	146
4	జ్ఞాధికరణము	14	19 - 32	147
5	కర్తృధికరణము	7	33 - 39	154
6	వరాయత్తాధికరణము	2	40 - 41	151
7	అంశాధికరణము	11	42 - 52	160

చతుర్థపాదము - ప్రాణపాదము

1	ప్రాణోత్పత్త్యాధికరణము	3	1 - 3	168
2	సప్తగత్యాధికరణము	2	4 - 5	169
3	ప్రాణాణుత్వాధికరణము	2	6 - 7	171
4	వాయుక్రియాధికరణము	4	8 - 11	172
5	శ్లేష్మాణుత్వాధికరణము	1	12	174
6	జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానాధికరణము	2	13 - 14	174
7	ఇంద్రియాధికరణము	2	15 - 16	175
8	సంజ్ఞామూర్తిక్షుప్త్యాధికరణము	3	17-19	176



శ్రీరస్తు

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

హిరణ్మయ

ఓం నమో భగవతే వేదవ్యాసాయ

శ్రీమ ద్వైదికసిద్ధాంతప్రథమాచార్యమాశ్రయే ।

కల్పాదౌ యస్త్వయం జేతాన్ బ్రహ్మజే సముపాదితమ్ ॥ 1

మత్స్యహంసహయగ్రీవదివ్యమూర్తీ స్వమాశ్రయన్ ।

రరక్ష వేదాన్ దైత్యైర్యః యో హరి ప్రమపాశ్రయే ॥ 2

గీతాచార్య మహం వందే యోవిషిదన్త మర్జునమ్ ।

రదాల్లజే స్వోపదేశసుదయా సమజీవయత్ ॥ 3

వేదవ్యాస మహం నామి వరాశరతనూభవమ్ ।

శ్రుత్యన్తతత్త్వరత్నాని యస్త్వసూత్రై రణంకయత్ ॥ 4

బాదరాయణభావజ్ఞం బోధాయముగం శ్రుమః ।

యస్త్వవృత్త్యా ద్రఢీవక్రే బ్రహ్మసూత్రార్థ మచ్ఛలమ్ ॥ 5

కాశకృత్స్నుమునిః స్త్రామి తత్త్వయాథాత్మ్యదర్శనమ్ ।

రత్నదీపాయతే యస్య సూక్తి ర్వేదాన్తమందిరే ॥ 6

రామానుజముని శ్రీమాన్ తయతాం మయ్యకించనే ।

శ్రీభాష్యదితసూత్రార్థసంగ్రహే సహసోద్భవే ॥ 7

అతేయగోత్రనద్రత్నం శ్రీభాష్యస్య ప్రవర్తకమ్ ।

వేదాన్తోదయనం వందే ప్రణతార్తిహరం గురుమ్ ॥ 8

శ్రీమద్గోపాలకృష్ణార్థం పితామహ మహం స్తువే ।

శ్రీభాష్యకారకైంకర్యే ప్రవణం విదుషాం వరమ్ ॥ 9

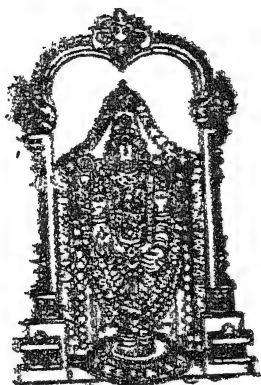
శ్రీవేంకటస్వనింహృదిపితృపాదా నుపాశ్రయే ।

యత్కృపారేశమాత్రేణ సత్తా మయ ముపేయివాన్ ॥ 10



శ్రీరస్తు

శ్రీ శ్రీనివాసపరబ్రహ్మదే నమః



-: పార్థనా:-

శ్రీనివాసాయ నమః
 వివేకవివిధభూతవ్రాతరక్షై కదిక్షే ।
 శ్రుతిశిరసి విదిప్తే బ్రహ్మణి శ్రీనివాసే,
 భవతు మమ పరస్మిన్ శేముషీ భక్తిరూపా ॥

శ్రీరస్తు

-: ప్రరోచనా :-

శ్లో॥ పారాశర్యవచస్పదా మువనిషర్థగ్ధా భిమభ్యోద్భృతాః,
సంసారాన్నివిదీపనవ్యవగత ప్రాణాత్మనంజీవనీమ్ ।
పూర్వాచార్యసురక్షితాం బహుమతివ్యాఘాతదూరస్థితాం,
అనీతాం తు నిజాక్షరై స్సుమనసో భామాః పిబంత్యన్వహమ్ ॥

-: ప్రతిజ్ఞా :-

“ భగవద్బోధాయనకృతాం విస్తీర్ణాం బ్రహ్మసూత్రవృత్తిం
పూర్వాచార్యాః సంచిక్షిపుః. అథ తన్నతానుసారేణ సూత్రాక్షరాణి
వ్యాఖ్యాన్యతేం. ”

శ్రీ రస్తు
శ్రీమతే రామానుజాయ నమః
శ్రీ భాష్య సారము

ప్రథమాధ్యాయము - (సమన్వయాధ్యాయము)
ప్రథమపాదము - (అత్యంతాస్పష్ట జీవాదిలింగకపాదము)

శ్లో॥ ప్రణమ్యు సర్వానాచార్యాన్ శ్రీభాష్యేదితవర్తనా॥
కుర్వే సతాం ప్రమోదాయ బ్రహ్మసూత్రార్థసంగ్రహః॥

1. జిజ్ఞాసాధికరణము

ముముక్షువు బ్రహ్మమును చక్కగా విమర్శించి తెలిసికొనవలయును.

1 సూత్రము — హరిఃఓమ్ - అథాత్ బ్రహ్మజిజ్ఞాసా 1.1.1

పదచ్ఛేదము :- అథ, అతః, బ్రహ్మజిజ్ఞాసా

అర్థము — అథ = అనంతరము, అనగా వేదమున పూర్వభాగమైన కర్మకాండమును సమగ్రముగ విమర్శించి తెలిసికొనిన పిదప, అతః = ఇందువలన అనగా కేవల కర్మానుష్ఠానము అల్పము, అస్థిరము అయిన ఫలమునిచ్చునని తెలిసికొనుటవలన, బ్రహ్మజిజ్ఞాసా = అనంతము శాశ్వతమునైన ఫలితము నొసంగు బ్రహ్మమును గూర్చి విచారణ ప్రారంభింపవలయును.

ఇందులకు శ్రుతిప్రమాణము - “పరీక్ష్య లోకాన్ కర్మచితాన్ బ్రాహ్మణో నిర్వేదమాయాత్ - నాస్త్యకృతః కృతేన....తద్విజ్ఞానార్థం స గురుమేవాభిగచ్ఛేత్ సమిత్వాః శ్రోత్రియం బ్రహ్మనిష్ఠమ్. తస్మై స విద్వాన్ ఉపనన్నాయ సమ్యక్ ప్రశాంతచిత్తాయ శమాన్వితాయ.

యేనాక్షరం పురుషం వేద సత్యం ప్రోవాచ తాం తత్త్వతో బ్రహ్మన్
హ్మమ్” [ముం 1 (2) - 12 - 13.

“వేదాభ్యాసము గావించిన బ్రాహ్మణుడు కర్మలచే సంపాదించుకొన్న లోకములు అనిత్యము లని తెలిసికొని నిత్యమైన బ్రహ్మ తత్త్వము సత్కార్యాచరణమాత్రముననే పొందవలయును కాదని నిశ్చయించుకొని నిర్వేదమును పొందినవాడై ఆ బ్రహ్మతత్త్వమును తెలిసికొనుటకు శ్రోత్రియుడు బ్రహ్మనిష్ఠుడు అయిన గురువునన్నిధికి సమీపింపబడి అనగా సమీపము చేతమంచుకొని, లేక చేతులను జోడించుకొని చేరవలయును. ఆచార్యుడును తనను వినయముతో చేరవచ్చిన అశిష్యునకు ఏ విద్యాబోధనచే “అనన్యరము సత్యము అయిన పురుషతత్త్వము (బ్రహ్మ) బోధపడునో అట్టి బ్రహ్మవిద్యను ప్రశాంతచిత్తుడు శమాన్వితుడు అయిన అతనికి బోధింపవలయును”

బ్రహ్మత్వగుణముగలది బ్రహ్మము. పెద్దది లేక గొప్పది అని భావము. స్వరూపముచేత, గుణములచేత దీనికి మించి పెద్దది మరెవ్వరికీ ఏదియు నుండరాదు. ఇట్టి బ్రహ్మత్వగుణము కలవాడు సర్వేశ్వరుడు శ్రీమన్నారాయణుడే. ఇతడే ఇచట జిజ్ఞాసుడు.

2. జ న్మా ద్య ధి క రణ ము - 2

జగత్కారణత్వము బ్రహ్మముయొక్క లక్షణము

2 సూ — జన్మా 2 ద్యవ్యయతః

పద — జన్మ + అది; అస్య, యతః

అర్థ — అస్య = ఈ జగత్తునకు, యతః = దేనినుండి జన్మాది = సృష్టిస్థితిలయములు కలుగుచున్నవో (తత్ బ్రహ్మ = అది బ్రహ్మము.)

వి వస్తువునైనను తెలిసికొన గోరునపుడు దాని లక్షణమును మొదట తెలిసికొనవలయునుగదా! కావున “జగత్స్పృహ్యదులకు కారణ మైనది బ్రహ్మము” అని ఈ సూత్రముచే బ్రహ్మలక్షణము చెప్పుచు నది. ఇది కారణము అనుగా ఉపాదానకారణము నిమిత్తకారణము రెండును అని అర్థము. ఇందులకు ప్రతిప్రమాణము.

యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే

యేన జాతాని జీవంతి

యత్ ప్రయం త్యజినంవిశంతి.

తద్విజ్ఞానస్స తర్హిహేతి. (తైత్తి.భృ - 1)

“ఈ చేతనాచేతనములు దేనినుండి జన్మించుచున్నవో జన్మించినవి దేనివలన జీవించుచున్నవో చివరికి దేనియందు లయమును పొందుచున్నవో దానిని తెలిసికొనుము! అది బ్రహ్మము.”

3. శాస్త్రయోనిత్వాధికరణము 3

బ్రహ్మము శాస్త్రైకవేద్యము

3 సూ — శాస్త్రయోనిత్వాత్ 1-1-3

అర్థ-శాస్త్రయోనిత్వాత్ = బ్రహ్మము శాస్త్రమునే కారణముగా కలిగి యుండుటచే (ఈ వేదాంతశాస్త్రమును అధ్యయన మొనర్పవలెను.)

వివ — బ్రహ్మతత్త్వము ప్రత్యక్షప్రమాణముచేత గాని అనుమానప్రమాణముచేత గాని తెలిసికొనతగినది కాదు. కేవలము “యతోవా ఇమానిభూతాని జాయంతే” అను ఈ మొదలైన ఉపనిషద్వాక్యములద్వారానే తెలియదగి యున్నది. కావున ఈ శాస్త్రైకధ్యయనము సార్థకము.

4. సమన్వయాధికరణము 4

వేదాంతవాక్యము లన్నియు బ్రహ్మమునే జగత్కారణముగ బోధించును.

4 సూ — తత్తు సమన్వయాత్. 1-1-4

పద — తత్, తు, సమన్వయాత్

అర్థ — తత్తు = ఆ బ్రహ్మము శాస్త్రము చేతనే తెలియతగినది అను విషయము. సమన్వయాత్ = పేదాంతవాక్యములన్నియు నిరతి శయి పురుషార్థభూతమైన బ్రహ్మమునందే చక్కగా అన్వయించుట వలన ఉపపన్నము అగుచున్నది.

వివ — ఉపనిషత్తులయందు జగత్కారణతత్త్వమును చెప్పినపుడు “సత్”, “అత్మ”, “బ్రహ్మ”, “ఆకాశః”, “అనన్దః” “నారాయణః” ఈ మొదలగుపదములు జగత్కారణవస్తువాచకములుగ ప్రయోగించబడుచున్నవి. ఈ పదములు పరస్పరము భిన్నార్థకములుగ కనుపించుచున్నవి. కాని ఈ శబ్దము లన్నియు పరబ్రహ్మమును బోధించునపుడే, ఉపనిషత్తులకు ఏకార్థకత సిద్ధించును. లేనిచో అవి విరుద్ధార్థబోధకములై అప్రమాణములు కావలసివచ్చును. కావునబ్రహ్మతత్త్వము ఉపనిషచ్చాస్త్రమూలముననే తెలియతగియున్నదని సిద్ధింపినది. ఉపనిషత్తులలోని ఇట్టి నిగూఢభావములను వివరించుటకొరకే గదా ఈ బ్రహ్మసూత్రములు ఏర్పడినవి.

ఈ నాలుగు సూత్రములకు “వతుస్సూత్రి” అను ప్రసిద్ధ వ్యవహారము కలదు. ఇవి శాస్త్రోరంభ సమర్థకములు.

౪. ఈ ఙ్గ త్య ధి క రణ ము ౪ (8)

ప్రకృతి జగత్కారణము కాదు

1 సూ — ఈక్షతేర్నాశశబ్దం (1) 1-1-5

పద — ఈక్షతేః, న; అశబ్దం.

అర్థ — అశబ్దం = (పేదముచే జగత్కారణముగ పేర్కొనబడని) ప్రకృతి, న = ‘సత్’ అను శబ్దముచే చెప్పబడదు, ఈక్షతేః = ‘సత్’ శబ్దవాచ్యమైన తత్త్వము చూచినది (సంకల్పించినది) అని ఉండుటవలన.

చివ — ఛాందోగ్యమున సద్విద్యావ్రకరణమునందు “సదేవ సోమ్య! ఇదమగ్ ఆ సీత్. ఏకమేవాద్వితీయమ్” (ఛాం-రి.2.1.1) అని ప్రారంభించి, “తదైక్షత ఐహు స్వాం ప్రజాయే యేతి, తత్తేజోఽస్యజత” (ఛాం-రి.2.1.3) అనికలదు. “సృష్టికి పూర్వము ఈ కనుపించుచున్నదంతయు ఏకము, అద్వితీయము అయిన ‘సత్’ మాత్రము గనే ఉండినది” అని ప్రారంభించిన ఈ వాక్యములలో జగత్కారణముగ పేర్కొనబడిన “సత్” తత్త్వము ప్రకృతి అని సాంఖ్యుని వాదము. కాని, ఈ ప్రకరణమునగల వాక్యముల నన్నింటిని పరిశీలించినచో సాంఖ్యునివాదము సరియైనది కాదని గ్రహింపగలము. ఎట్లనగా “తదైక్షత ఐహు స్వాం ప్రజాయే యేతి, తత్తేజోఽస్యజత.” “ఆ సత్పదవాచ్యమైన తత్త్వము తలంచినది” నేను అనేక విధములుగ చూపిందుదునుగాక” అని వెంటనే “అది తేజస్సును సృజించినది” అను తరువాతి వాక్యములలో ‘సత్’ పదవాచ్యమైన తత్త్వము “సంకల్పించినది” అనుటచే అది అచేతన మగుటకు వీలు లేదు. అచేతనమైన ప్రకృతి సంకల్పించలేదుకదా? కావున “సదేవ సోమ్య” అను వాక్యమున ‘సత్’ పదమునకు సర్వజ్ఞము, సర్వసంకల్పము అయిన బ్రహ్మము అనియే అర్థము. ప్రకృతి జగత్కారణమని ఉపనిషత్తులయం దెవ్వటను కానరాదు.

రి సూ — గౌఞ్శేన్నాఽక్య శబ్దాత్. (2) 1-1.8

పద — గౌఞ్, చేత్. న, ఆత్మశబ్దాత్.

అర్థ — గౌఞ్శేన్=సత్పదవాచ్యమైన తత్త్వము సంకల్పించినది. అనుట “వర్షప్రతీక్షాః శాలయః” “పైరులు వర్షమును ఎదురు

చూచుచున్నవి" వంటి ప్రయోగములవలె అవివక్షిత మని చెప్పబడినచో, న = అదియు సరిపడదు, ఆత్మశబ్దాత్ = తరువాతి వాక్యములలో ఆ తత్త్వమును 'ఆత్మ' అను శబ్దముచే పేర్కొనియున్నందువలన.

వివ — 'సత్' శబ్దవాచ్యమైన తత్త్వము, తరువాతి వాక్యములలో "సతత్వా (భాం ౧-౧-7) "అతడు ఆత్మ" అని ఆత్మశబ్దముచే పేర్కొనబడినందువలన ప్రకృతి "సత్" శబ్దవాచ్యము కాజాలదు. ప్రకృతి అచేతనము గదా.

7 వ సూ — తన్నిష్ఠస్య మోక్షోపదేశాత్ (3) 1-1-7

పద — తత్ + నిష్ఠస్య, మోక్ష + ఉపదేశాత్.

అర్థ — తన్నిష్ఠస్య = ఆ 'సత్' శబ్దవాచ్యమైన తత్త్వమును ఉపాసించు వారికి, మోక్షోపదేశాత్ = "అధ సంవత్సే" - (భాం - ౧. 1-1-2) "నేనిక బ్రహ్మప్రాప్తి రూపమైన మోక్షమును పొందుచున్నాను" అని మోక్షమును ఉపదేశించుటవలనను అచేతనమైన ప్రధానము "సత్" శబ్దవాచ్యము కాజాలదు. ప్రధానమును ఉపాసంపుమనిగాని, అట్లు ఉపాసించిన వారికి మోక్షము కలుగునని గాని సాంఖ్యులు ప్రైతము అంగీకరింపరుగదా!

8 సూ — సాయత్వావచనాచ్చ (4) 1-1-8

పద — సాయత్వ + అవచనాత్, చ

అర్థ — సాయత్వావచనాచ్చ = 'సత్' శబ్దముచే చెప్పబడిన తత్త్వము హేతుము, అనగా పరిత్యజింప తగినదని ఉపనిషత్తులలో చెప్పకపోవుటవలనను. (సత్ శబ్దముచే ప్రకృతి చెప్పబడదు.)

వివ — 'సత్' శబ్దవాచ్యము ప్రకృతి అగు వక్ష్యమున, ప్రకృతి వానిని పదలే పెట్టమని చెప్పియుండును. కాని ఆ తత్త్వమును ఉపా

నిపుముని చెప్పియున్న సాః ఖ్యసిద్ధాంతమునను ప్రకృతి వలెత్త
తింపతగినదే కాని, ఉపాసింపతగినది కాదు కదా! కావున “సతే”
శబ్దవాచ్యము ‘విప్రహ్’మే గాని ప్రకృతి కాజాలదు.

9 సూ — ప్రతిజ్ఞావిరోధాత్ (5) 1-1-9

అర్థ — ప్రతిజ్ఞావిరోధాత్ = ప్రారంభమున చేసిన విప్రజ్ఞానేన
సర్వవిజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞకు విరోధ మేర్పడుటవలనను ప్రకృతి జగత్కా
రణము కాజాలదు.]

వివ — “యేనాప్రతం ప్రతం భవతి” (ఛాం - 8-1-9,
“దేనిని గురించి విన్నందువలన వివసవి కూడా విన్నట్లుగనా అది
ప్రహ్మము” అని ప్రారంభమున చెప్పియున్నందువలన కార్య
ప్రమాములకు సాజాత్యమును అంగీకరింప వలసియున్నది. ఈ చేత
నాచేతనాత్మకమైన ప్రవంచమునకు అచేతనమైన ప్రకృతి కారణమగు
పక్షమున దానిని తెలిసికొనుటచే చేతనతత్త్వమును తెలిసికొనగలమా?
లేము. చేతనతత్త్వము అచేతన కార్యము కాదుగదా? కావున ప్రకృతి
జగత్కారణము కాదు. ఈ సూత్రము శంకరభాష్యమున చూపట్టదు.

10 సూ — స్వావ్యయాత్ (6) 1-1-10

పద — స్వ + అవ్యయాత్

అర్థ — స్వావ్యయాత్ = “నిద్రించు సమయమున జీవుడు
సచ్చిద్వాచ్యమైన ఆత్మయందు లీనమగును” అని చెప్పబడినందు
ప్రకృతి జగత్కారణము కాదు.

వివ — “సతా సోమ్య తదా సంవన్నో భవతి. స్వప్నమపి తే
భవతి” [ఛాం. 8-8-1]

వైవాక్యము “స్వపితే” = “నిద్రించుచున్నాడు” అనుపదమును
స్వప్నం, అపితే భవతి” అని నిర్వచించినది. అనగా నిద్రలో నిద్రింప

సః శబ్దవాచ్యమైన తత్త్వములో లీనమైయుండును అని భావము. చేతనుతైన జీవుడు ఆచేతనమైన ప్రకృతియందు ఎట్లు లీనమగును? కావున ఇచట సత్ శబ్దముచే ఒక్కొక్కమునే గ్రహింపవలయును.

11 సూ — గతిసామాన్యాచ్చ (7) 1.1.11

అర్థ — గతిసామాన్యాత్ = ఉపనిషత్సిద్ధాంత పరిపాటి ననుసరించియు, ప్రకృతి జగత్కారణము కాదు.

వివ — “తిస్మాద్వా ఏతస్మాత్ ఆత్మన ఆకాశస్సంభూతః” (తైత్తి - బ్ర - 1) “ఈ ఆత్మనుండి ఆకాశము ఏర్పడినది” మున్నగు ఉపనిషద్వాక్యములు చేతనమగు ఆత్మనే జగత్కారణముగ పేర్కొని యుండుటచే ఇచటి ‘సత్’ శబ్దము చేతను ఆ ఆత్మయే పేర్కొనబడుచున్నది గాని, ప్రకృతి కాదు

12 సూ — శ్రుతత్వాచ్చ (8) 1.1.12

పద — శ్రుతత్వాత్, చ

అర్థ — శ్రుతత్వాచ్చ = చేతనమగు బ్రహ్మము జగత్కారణమని ఈ ఛాందోగ్యోపనిషత్తుపందే స్పష్టముగ పేర్కొనబడి యున్నందునను ‘సత్’ శబ్దవాచ్యము బ్రహ్మమే కాని ప్రకృతికాదు.

వివ — “ఆత్మన ఏవేదం పర్వం” (ఛాం. 8.26.1)

“ఆత్మనుండియే ఈ ప్రపంచ మంతయు ఏర్పడినది” అని చెప్పుచు ఛాందోగ్యము పర్వజ్ఞము, పత్యసంకల్పము అయిన బ్రహ్మమే జగత్కారణమని స్పష్టము చేయుచున్నది. కావున “సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్” అను వాక్యమున జగత్కారణముగ పేర్కొనబడిన ‘సత్’ అను తత్త్వము పరబ్రహ్మమే గాని ప్రకృతి కాదు అని సిద్ధించుచున్నది.

అధికరణ సారాంశము

ఛాందోగ్యమున జగత్కారణతత్త్వము 'సత్' అని పేర్కొనబడినది. ఆ తత్త్వము సంకల్పపూర్వకముగ జగత్తును సృష్టించుచున్నామే, గాని సాంఖ్యులు చెప్పిన ప్రకృతి కాదు. ఆ తత్త్వము జగత్సృష్టికై సంకల్పించినది అనుట గొణమును కాదు. ఆ తత్త్వమును 'అత్మ' శబ్దముచే వరామర్శించెను గదా. మఱియు సద్విద్యా నిష్ఠునికి మోక్షము కల్గునని ఉపదేశించుచున్నాడు. మోక్షము బ్రహ్మ నిష్ఠునికి గాని ప్రకృతినిష్ఠునికి కాదు. కావున 'సత్' అనగా బ్రహ్మమే! ప్రకృతి పరిత్యజింపతగినది. బ్రహ్మము ఉపాసించతగినది. 'సత్' తత్త్వమును ఉపాసింపుమని ఉపదేశించియుండుటచే అది ప్రకృతి కాజాలదు. మఱియు "దేనిని తెలిసికొనిన సర్వము తెలియగలదో, అట్టి దానిని తెలిసికొనుము" అని ప్రతిజ్ఞచేసియుండుటచే జగత్కారణతత్త్వమును బ్రహ్మముగా అంగీకరింపవలయును. సుషుప్తిదశలో జీవుడు తన కారణములో లీనమగును. కావుననే 'స్వపితీ' అని అనుచున్నాము. ఇచట కారణమైన తత్త్వము బ్రహ్మమే. దానియందు జీవుడు లీనమగుట యుక్తమగును. ఇతర ఉపనిషత్తులన్నియు ఆత్మ, బ్రహ్మ, మున్నగు శబ్దములచే జగత్కారణ వస్తువు చేతనము అని తెలుపుచుండుటచే, ఇచటి 'సత్' శబ్దము నకును బ్రహ్మము అనియే అర్థము. ఇంత యేల? ఈ ఛాందోగ్యము ననే, "ఆత్మన ఏవేదం సర్వం" అని ఉండుటచే ఇచటి 'సత్' శబ్దమునకును, బ్రహ్మ మనియే అర్థము. కాని ప్రకృతి యని కాదు.

6. అనన్దమయాధిపరణము 6 (8)

అనన్దమయుడు పరమాత్మ

12 సూ — అనందమయోఽభ్యాసాత్. (1) 1-1-12

పద — అనందమయః, అభ్యాసాత్.

అర్థ — అనందమయః = 'అన్యోఽన్తర ఆత్మానందమయః' (తైత్తి-బ్ర-5) అను శ్లోకవాక్యమున, "అనందమయ శబ్దముచే బోధింపబడువాడు పరమాత్మ, అభ్యాసాత్ = అనన్దమును మారేసి తెల్లు పెంచి చెప్పియున్నందువలన.

వివ — "సై హి నందన్య మీమాంసా భవతి." (తైత్తి-బ్ర-2-8) ఇది "అనంద మీమాంస" అని ప్రారంభించి "యత్ వాచో నివర్తంతే, అప్రాప్య మనసా సహ, అనన్దం బ్రహ్మణో విద్వాన్ (తైత్తి-బ్ర-9) "ఏతత్త్వము ను-డి మనస్సులతో సహా వాక్కులు మరలుచున్నచో, అట్టి బ్రహ్మనందమును పొందినవాడు" అను శ్లోతి మనుష్యానందము మొదలుకొని, బ్రహ్మనందము వరకు గల అనేక దేవతాదుల అనందములను ఒకదానికంటె, మరియొకటి మారుతెల్లు అధికమని తెల్పుచు బ్రహ్మనందము అవాఙ్మానస గోచరమని తెలిపియున్నది. అట్టి నిరతిశయానన్దము కలది పర బ్రహ్మమేగాని జీవుడు కాజాలడు. కావున "అన్యోఽన్తర ఆత్మానందమయః" అను వాక్యమున "అనందమయ శబ్దముచే అవరిమితా నందమగు పరబ్రహ్మమే బోధింపబడుచున్నది.

14 సూ — వికారశబ్దాన్నేతిచేన్న ప్రాచుర్యాత్ (2) 1-1-14

పద — వికారశబ్దాత్, న ఇతి చేత్, న, ప్రాచుర్యాత్.

అర్థ — వికారశబ్దాత్ = అనందమయ శబ్దమున వికారమగు మయత్ ప్రత్యయము నివర్తించువలన, నేతిచేత్ = అనందమయ

శబ్దము బ్రహ్మమును బోధింపజాలదు అనుచో, 'న' = 'మయట్' ప్రత్యయము వికారార్థమున వచ్చినదికాదు, ప్రాచుర్యతే = ప్రాచుర్యార్థమున వచ్చినది. కావున ఆనందమయ శబ్దము బ్రహ్మమును బోధించుచున్నది.

వివ — సంస్కృత హృకరణమున 'మయట్' అను ప్రత్యయము కలదు. అది మృణ్మయము, సువర్ణయవళు, మున్నగురూపములలో వికారార్థమున అనగా మూలపస్తుచే పరిణమించినది అను అర్థమున వచ్చినది. మృణ్మయము అనగా మట్టితో తయారైనది, సువర్ణమయము అనగా బంగారుతోతయారైనది అని అర్థము. ఇచట మృణ్మయమైన కలశమునకు మూలపదార్థము మట్టి. ఆ మట్టి కలశముగా వికారమును = మార్పును - పొందినది. ఇట్లే, స్వర్ణమయమైన ఆభరణమునకు మూలపదార్థము బంగారము. బంగారమే ఆభరణముగా మార్పుచెందినది. ఈ మార్పునే శాస్త్రకారులు వికారమని యందురు. ఆనందమయ శబ్దముచే బ్రహ్మము బోధింపబడుచో అతడు ఆనందవికారుడు కావలసియుండును. బ్రహ్మము సౌర్యకారము తదాః ఇధి పూర్వవక్షము

సిద్ధాంతము. : 'మయట్' ప్రత్యయము వికారార్థముననే కాక, ప్రాచుర్యార్థమునను అనగా, అధికమైనది, లేక నిండినది, అను అర్థమునను వచ్చుచున్నది. జలమయము, అన్నమయము మొదలగునవి ఇందులకు ఉదాహరణములు. ఎక్కువనెరు వ్యాపించినది, ఎక్కువ అన్నము విస్తరించియున్నది అని అర్థము. ఆనందమయ శబ్దమున, మయట్ ప్రత్యయము ఈ ప్రాచుర్యార్థమున వచ్చినది. ఆనందమయుడనగా, ఆనందముతో నిండినవాడు అని అర్థము. ఇది బ్రహ్మమునకే తగి

యున్నది. జీవుడు బ్రహ్మమువలననే ఆనందమును పొందగలుగుచున్నాడు. జీవుల నందరిని ఆనందింపజేయగల బ్రహ్మము ఇవట ఆనందమయ శక్తిముచే పేర్కొనబడినది.

15 సూ — ఉద్ధేతువ్యవదేశాచ్చ (3) 1-1-15

పద — తస్యే ధేతువ్యవదేశాత్, చ

అర్థ — ఉద్ధేతువ్యవదేశాచ్చ = “ఏష హ్యేవానన్దయాతి” (తైత్తి-1-1-7-1) “ఈ పరమాత్మయే జీవుల నానందించేయుచున్నాడు” అను ప్రతిపాద్యము ఇతిరుల ఆనన్దమునకు హేతువు పరమాత్మ అని చెప్పబడెదము ఈ ఆనన్దమాయుడు పరమాత్మయే.

16 సూ — మాంత్రో వర్తికమేవ చ గీయతే (4) 1-1-16

పద — మాంత్రో వర్తికం, ఏవ, చ, గీయతే.

అర్థ — మాంత్రవర్తికమేవ = “సత్యం జ్ఞానం ఆనంతం బ్రహ్మ” (తైత్తి-1-2-2-1) అను మంత్రమున పేర్కొనబడిన బ్రహ్మమే, గీయతే = “అన్యోఽన్తర ఆత్మానందమయః” (తైత్తి-2-5) అను బ్రాహ్మణ వాక్యమున ఆనందమయముగ ప్రస్తుతించబడినది. కావున ఆనందమయము బ్రహ్మమే.

17 సూ — నేతరోఽనుపపత్తేః (5) 1-1-17

పద — న, ఇతరః, అనుపపత్తేః

అర్థ — ఇతర = బ్రహ్మముకంటెవేరైన జీవుడు ఆనందమయ శక్తిముచే బోధింపబడడు, అనుపపత్తేః = ఈ ప్రకరణమున బ్రహ్మమునకు చెప్పబడిన సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు, సంకల్పపూర్వకముగ సృష్టి, స్థితి, లయాదుల గావించుట, మొదలగునవి జీవునియందు అనుపపన్నములగుటవలన.

వివ — ఈ ప్రకరణమున “సోఽకామయత బహుస్యామ్”
(తైత్తి - బ్ర - 2-1) “ఆ బ్రహ్మము వివిధరూపములను తాల్చినలయు
నని సంకల్పించినది” అనుచు బ్రహ్మము అతని జగత్కారణముగ
పేర్కొనబడినది. ఇట్లే “సోఽత్తుతే సర్వాన్ కామాన్ సహ బ్రహ్మచా
ఽవశీతా” (తైత్తి - 2-1) “సత్య, జ్ఞాన ఆనంత స్వరూపమైన బ్రహ్మ
మును దర్శించినవాడు సర్వజ్ఞమైన ఆ బ్రహ్మముతో బాటు సకల
విధములైన అతని కళ్యాణగుణములను ఆనుభవించును” అని
బ్రహ్మముయొక్క సర్వజ్ఞత్వము చెప్పబడినది. ఈ గుణము లేవియు
జీవుని యందు సంగతములు గావు. కావున ఆనందమయ శబ్దము
బ్రహ్మమును బోధించునే గాని, జీవుని బోధింపజాలదు. (కామ్యంతే
ఇతి) కామాః = కోరబడు కళ్యాణ గుణములు.

18 సూ — భేదవ్యవధేశాచ్చ. (6) 1.1-18

పద — భేద వ్యవధేశాత్ చ.

అర్థ — భేదవ్యవధేశాచ్చ = “విజ్ఞానమయాత్ అన్యోన్తర
అత్మానందమయః (తైత్తి - ౩-2-4) విజ్ఞానమయుడైన జీవునికంటే
వేరుగా అతనిలో ఉన్నవాడు ఆనందమయుడు” అని స్పష్టముగ,
జీవాత్మకంటే ఆనందమయునికి భేదమును చెప్పియుండుటచేతను ఆ
ఆనందమయుడు బ్రహ్మమే.

19 సూ — కామాచ్చ నానుమానాఽపేక్ష. (7) 1.1-19

పద — కామాత్, చ, న, అనుమాన + అపేక్ష.

అర్థ — కామాత్ = “బహుస్యామ్” “వివిధరూపముల దాల్చును”
అని బ్రహ్మము సంకల్పించుటవలన, అనుమానాఽపేక్ష = అను
మానముయొక్క అనగా ప్రకృతియొక్క అవసరము, న = లేదు)
కావున ఆనందమయము బ్రహ్మమే కాని జీవుడు కాదు.

వివ — పశ్యతి సంబంధము ఉన్నప్పుడే జీవుడు ఏ కార్యమునైనను చేయుచున్నాడు. ఆనందమయ శబ్దముచే చెప్పబడినవాడు సంకల్పమాత్రముచేతనే సృష్టించుచున్నాడని చెప్పి నందున అతడు బ్రహ్మమే.

20 సూ — అస్మిన్నప్య చ తద్యోగం శాస్తి. (8) 1-1-20

పద — అస్మిన్, అప్య, చ, తత్ + యోగం, శాస్తి.

అర్థ — అస్మిన్ = ఈ ఆనందమయునిలో (చేరినంతనే) అప్య = ఈ జీవునకు, తద్యోగం = ఆ ఆనందసంబంధమును ఉపనిషత్తు శాస్తి = బోధించుచున్నది.

వివ — “రసో వై సః రసం హ్యేవాఽయం లబ్ధ్వాఽఽనందీ భవతి” (తైత్తి - ౬ - ౭.౪) “అతడు (బ్రహ్మము) రసము. అట్టి రసస్వరూపుడైన బ్రహ్మమును పొంది, ఈజీవుడు ఆనందము కలవాడగుచున్నాడు” అనుటచే జీవు లందరికి అన్ని దశలలోను ఆనందమును కలిగించు అ బ్రహ్మమే ఇవట ఆనందమయ మని పేర్కొనబడినది.

7. అంతరధితరణము 7 (2)

సూర్యుని యందు అక్షియందు ఉన్నవాడు పరమాత్మ

21 సూ — అంతస్తద్ధర్మోపదేశాత్. (1) 1-1-21

పద — అంతః, తత్ + ధర్మ + ఉపదేశాత్.

అర్థ — అంతః = సూర్యునియందును, సేత్రమునందును ఉన్నట్లు వర్ణింపబడినది బ్రహ్మమే, తద్ధర్మోపదేశాత్ = బ్రహ్మమునకు సంబంధించిన ధర్మములను ఉపదేశించి ఉండుటవలన.

వివ — ఛాందోగ్యమున, అథ య ఏహోఽంతరాదిత్యే హిర
చ్చాయః పురుషో దృశ్యతే” (ఛాం. 1.6.6-7) అను వాక్యమునందు
ఆదిత్యునియందు హిరణ్మయుడైన పురుషుడు, దర్శింపబడుచున్నట్లు
చెప్పబడియున్నది. ఇట్లే “అథ య ఏహోఽంతరక్షిణి పురుషః” (ఛాం-
బ్ర- 15-1) అను వాక్యమున నేత్రమునందు పురుషుడు ధ్యానింప
బడుచున్నట్లు చెప్పబడియున్నది. ఈ ఆదిత్యునియందును, నేత్రము
నందును ధ్యానింపబడునట్లు చెప్పబడిన పురుషుడెవడు? అనుప్రశ్నకు
ఈ సూత్రము సమాధానము. పై రెండు స్థలములందు ధ్యానింప
బడుచున్నట్లు చెప్పబడిన పురుషుడు బ్రహ్మమే గాని, జీవుడు కాదు.
ఏల యన “తస్య యథా కప్యాసం పుండరీకమేవ మక్షిణి.” “ఆ
పురుషునియొక్క నేత్రములు వికసించి, తామరపూలవలె ఉండు
ననియు, (కపి + ఆసం, ఈ పిండి ఇతి కపిః, అనగా నీటిని త్రాగు
వాడు = సూర్యుడు, అతనిచే ఆసం = వికసించుచుండున) “స ఏష
సర్వేభ్యః పావృభ్యః ఉదితః” (ఛాం-1- 6-7) “ఈ పురుషుడు అన్ని
పాపములనుండి దూరముగ నుండు వాడ”నియు చెప్పియుండుటచే,
ఈ ధర్మములు బ్రహ్మమునకే గాని, జీవునకు సంభవించవు. కావున
ఆదిత్యాంతర్వర్తియైన పురుషుడు బ్రహ్మమే యని భావము.

22 సూ — భేదవ్యవధేచ్ఛాన్యః (2) 1-1-22

పద — భేదవ్యవధేశాత్, చ, అన్యః.

అర్థ—భేదవ్యవధేశాచ్చ = “య ఆదిత్యే తిష్ఠన్ ఆదిత్యాదంతరో
యమాదిత్యో న వేద” (బృ- 5-7-9) “ఎవడు ఆదిత్యునియందు
ఉన్నవాడగుచు అతనిని నియమించుచున్నాడో ఎవనిని ఆదిత్యుడు
తెలియలేకున్నాడో” అనియు, “య ఆత్మని తిష్ఠన్ ఆత్మనోఽంతరః
యమాత్మా న వేద” (బృ- 5-7-12) “ఎవడు ఆత్మలో ఉన్నవాడ

నను అతనిని నియమించుచున్నావో, ఎవనిని ఆత్మ తెలియలేకు న్నుచో" అనియు దీవాత్మపరమాత్మలకు వేదమును చెప్పుటవలనను, అత్యంత అధిష్టాని యందున్న పురుషుడు జీవునికంటె భిన్నుడు.

8. అకాశాధికరణము. 8

సామంత్యముని పేర్కొనబడిన అకాశము పరమాత్మ.

వివరము — అకాశస్తల్లింగాత్.

పద — అకాశః, ఏకైకతీర్థింగాత్.

అర్థము — సామంత్యమున “అస్య లోకస్య కాగతిరితి, అకాశ స్తల్లింగాత్” (ఛాం-1-9-1) అనియున్నది. “ఈ లోకమునకు ఏది గతి” అని ప్రశ్నించగా “అకాశము” అని సమాధానము చెప్పబడినది. ఇచటి అకాశశబ్దమునకు “బ్రహ్మము” అని అర్థము. అకాశమునగా అంటుట వ్యాపించి, ప్రకాశించునది. కావున ఈ ప్యత్యత్ప్రతిప్రకారము బ్రహ్మము అకాశ శబ్దముచేత పేర్కొనబడినది, తల్లింగాత్ = తరువాతి వాక్యములలో బ్రహ్మమునకు సంబంధించిన ముఖ్యలక్షణములు పేర్కొనబడియున్నందువలన.

వివరము — “సర్వాభి హ వా ఇమాని భూతాని అకాశదేవ సము త్పన్నంతే, అకాశం ప్రత్యస్తంయంతి, అకాశో హ్యేవై భోజ్య జ్ఞాయాన్ అకాశః పరాయణం” (ఛాం- 1-9-1) “ఈ ప్రాణులన్నియు అకాశము నుండియే పుట్టుచున్నవి. అకాశమునందే లీనమగుచున్నవి. వీని కన్నిటి కంటె అకాశము చాల పెద్దది. అకాశము ఈ ప్రాణుల కన్నింటికి స్థానముగా. అని చెప్పబడియున్నది. ఇవట అకాశమును గురించి చెప్పిన, ఈ లక్షణము లన్నియు బ్రహ్మమునకు సంబంధించినవే కాని, వంచభూతములలో ఒకటైన అకాశమునకు సంబంధించినవి కావు. ఇట్లు బ్రహ్మలక్షణములను చెప్పుటవలన జగత్కారణముగ చెప్పబడిన అకాశశబ్దమునకు బ్రహ్మమనియే అర్థము.

9. ప్రాణాధికరణము 9 (1)

జగత్కారణమైన ప్రాణము పరమాత్మ

24 సూ — అత ఏవ ప్రాణః 1-1-24

పద — అతః, ఏవ. ప్రాణః

అర్థ — అతఏవ = బ్రహ్మ లక్షణములు చెప్పబడిఉన్నవి అను ఈ కారణమువలననే ; ప్రాణః = ప్రాణశబ్దవాచ్యుడు పరమాత్మ.

ఏవ — “నర్వాడి హ వా ఇమాని భూతాని ప్రాణమేవాభి సంవిశంతి” (ఛా-1-11-5) అని ఛాందోగ్యమున కలదు. ఈ “ప్రాణులన్నియు వ్రళయమున ప్రాణమును ప్రవేశించుచున్నవి” అని చెప్పబడినది. ఇచటి “ప్రాణ” శబ్దమునకును (పై ఆకాశశబ్దము నకువలె) బ్రహ్మ మనియే అర్థము. కాని పంచప్రాణములలో ఒకటైన ప్రాణము అని కాదు, ప్రాణము అనగా జీవింపచేయునది. “వ్రకర్షేణ అనయతీతి ప్రాణః” అని వ్యుత్పత్తి.

10. జ్యోతిరధికరణము 10 (4)

ద్యులోకమునకు పైన వెలుగు జ్యోతి పరమాత్మ.

25 సూ — జ్యోతిశ్చరణాభిధానాత్ (1) 1-1-25

పద — జ్యోతిః, చరణ + అభిధానాత్.

అర్థ — జ్యోతిః = “అథ యదతః పురో దివోజ్యోతిః దీప్యత్యే (ఛా- 3- 13-7) “ఇక ద్యులోకముకంటె పై గా ఏ జ్యోతి వెలుగు చున్నదో” అను వాక్యమున జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మమును బోధించును; చరణాభిధానాత్ = “పాదోఽప్య విశ్వా భూతాని. త్రిపాదస్యాఽ మృతం దివి” (ఛా- 3- 12-5) “జ్యోతిస్సుయొక్క ఒకపాదము (*) ఈ వ్యక్తమైన వ్రణంశము” అని చెప్పబడవలసినది, - “దీనియొక్క

అనశ్చరముపై న మిగిలిన మూడు పాదములు ద్యులోకమున ఉన్నవి.

26 సూ — ఛందోఽభిధానానోఽతి చేన్న, తథా చేతోఽర్పణ నిగమాత్తథా హి దర్శనమ్ (2) 1-1-26

పద — ఛందః, అభిధానాత్, ఆతిచేత్, న, తథా, చేతః+అర్పణ నిగమాత్, తథాహి, దర్శనమ్.

అర్థ — ఛందః + అభిధానాత్ = గాయత్రీచందస్సును చెప్పి యున్నందువలన, నేతిచేత్ = ఇచటి జ్యోతిశ్శబ్దము బ్రహ్మమును బోధించదు అనినచో న = అట్లుకాదు, తథా = అట్లు గాయత్రీసాధృశ్యముతో జ్యోతిరూపమగు బ్రహ్మమును, చేతోఽర్పణ నిగమాత్ = మనస్సున భావించవలసినట్లు నిశ్చయింపబడుటవలన ; తథాహి దర్శనం = ఆ విధముగనేగదా గాయత్రీచందము నాల్గుపాదములతో చూపట్టుచున్నది

వివ — “అథ యదఃః షరో దివోజ్యోతిః దీపత్యే ” (ఛా-2-13-7) అను వాక్యమున పేర్కొనబడిన జ్యోతిషు “గాయత్రీ వా ఇదం సర్వం ” (ఛా- 3-12-1) “ఇదియంతయు గాయత్రీయే ” అనుటచే గాయత్రీచందస్సే ఇచట ప్రతిపాదించబడియున్నది. “గాయత్రీ మూడు పాదములే కదా! “పాదోఽస్య విశ్వా భూతాని త్రిపాదస్యామృతం దివి ” (ఛా- 3-12-8) అను వాక్యమున నాలుగు పాదములు ప్రస్తావించబడియున్నవే” అను సందేహమువలదు.. గాయత్రీ చందస్సు నాల్గు పాదములతోడను చూపట్టుచున్నది ఇందులకు ఉదాహరణము—

“ ఇంద్రశ్చచీవతి, వరేన పీడితః

దుశ్శ్చవనో వృషా, సమిత్సు సా సహః. ”

ఈ నాల్గుపాదముల గాయత్రియే అదివరలో జ్యోతిస్సుగా ప్రస్తుతింపబడినది అని పూర్వపక్షము.

సిద్ధాంతము : “ గాయత్రీ వా ఇదం వర్ణం ” అనుచు గాయత్రీ ఛందస్సును ప్రస్తావించి, అది దాల్గుపాదములు కలదిగా ప్రశంసించబడినది. అంతమాత్రముచేత ఇచటి జ్యోతిశ్శబ్దము గాయత్రీ ఛందస్సును బోధించునని తలంపరాదు. జ్యోతిశ్శబ్దముచేత బోధింపబడు బ్రహ్మమును గాయత్రీ రూపమున ధ్యానింపుమని తెలుపుటకే గాయత్రీ ఇచట ప్రస్తావించబడినది. గాయత్రీఛందస్సునకు వలెనే, బ్రహ్మము నకును నాల్గుపాదములు కలవు.

శ్రీ శంకరుల భాష్యమున “ ఛందోఽభిధానాన్నేతి చేన్న తథా చేతోఽర్పణ సగమాత్తథాపి దర్శనమ్ ” అని యీ సూత్రము పరింబడినది.

27 సూ — భూతాది పాద వ్యవదేశోపపత్తేత్తైవం (3) 1-1-27

పద — భూత + అది, పాద వ్యవదేశ + ఉపపత్తేః, చ, ఏవం

అర్థ — భూతాది = భూత, వృథివీ, శరీర, హృదయములను నాల్గింటిని పాదవ్యవదేశ = రాలుగుపాదములనుగా చెప్పుట ఉపపత్తే = బ్రహ్మమునకు మాత్రమే సరిపడుచున్నందువలనను, ఏవం = జ్యోతిశ్శబ్దమునకు ఇట్లే బ్రహ్మమని అర్థమును గ్రహింపవలయును.

28 సూ — ఉపదేశ భేదాన్నేతి చేన్నో భయస్మిన్నవ్యపిరోధాత్
(4) 1-1-2

పద — ఉపదేశభేదాత్, న, ఇతి, చేత్, న, ఉభయస్మిన్, అపి, అపిరోధాత్.

అర్థ — ఉపదేశభేదాత్ = ద్యులోకమున అని ఒకచోట

లోకముకంటె పైన అని మరియొకచోట చెప్పియున్నందువలన ఈ రెండు స్థలములలో బ్రహ్మమే చెప్పబడినది అనుట, న = తగదు. ఇతిచేన్న = ఇట్లు చెప్పట యుక్తముకాదు, ఉభయస్మిన్ అపి = పైన రెండు వద్దకులలోను, అవిరోధాత్ = విరోధము లేనందువలన.

వివ — ఛాందోగ్యమున “త్రిపాదస్యామృతందివి” (ఛా- 3-13-7) “ఈ బ్రహ్మముయొక్క మూడు పాదములు (భాగములు) ద్యులోకమునందు ఉన్నవి” అని చెప్పబడినది. ఆ ఉపనిషత్తునందే మరియొకచోట “అథ యదతః పరోదివో జ్యోతిః దీప్యతే” (ఛా- 3-12-8) “ఈ ద్యులోకముకంటె పైన ఏ జ్యోతి వెలుగుచున్నదో” అని చెప్పబడినది. ద్యులోకమున ఉన్నది, ద్యులోకముకంటె పైన ఉన్నది ఒకటే ఎట్లుగును? కావున ద్యులోకముకంటె పైన ఉన్నజ్యోతిస్సు బ్రహ్మము కావాలదు అని పూర్వపక్షము.

సిద్ధాంతము : ద్యులోకమున ఉన్నది అన్నను, ద్యులోకము కంటె పైన ఉన్నది అన్నను అర్థములో భేదము కలుగదు. కావున పై రెండు వాక్యములలో చెప్పబడినది బ్రహ్మమే! ఇందుకు ఒక ఉదాహరణము.

“వృక్షగ్రీ శ్చేనః” చెట్టు కొనలో డేగ యున్నది.

“వృక్షగ్రాత్” వరకః శ్చేనః “వృక్షమూ కొనకంటె పైన డేగ యున్నది” అను ఈ రెండు వాక్యముయొక్క భావము ఒక్కటే కదా :

41. ఇంద్ర ప్రాణాధికరణము (4)

ఇంద్రప్రాణములు పరమాత్మ వాచకములు

29 నూ — ప్రాజస్తథా²ను గమాత్ (1) 1-1-29

వద — ప్రాజః, తథా, అనుగమాత్.

అర్థ — ప్రాజః = “ప్రాజోస్మి ప్రజ్ఞాత్మా” (కౌషీతకీ 3-2)
 “ప్రజ్ఞా స్వరూపుడైన ప్రాజమునై వున్నాను” అను వాక్యమున
 “ప్రాజ” శబ్దము బ్రహ్మమును బోధించుచున్నది; తథా = బ్రహ్మము
 నకు సంబంధించినట్లు ; అనుగమాత్ = తర్వాతి వాక్యములద్వారా
 తెలియుటవలన.

వివ — “కౌషీతకీ” ఉపనిషత్తున “వ్రతర్థమని” ఐతిహ్య
 మొకటి కలదు. “దివోదాసుని కుమారుడు వ్రతర్థమడు. ఇతడుయుద్ధ
 రంగమున పౌరుషమును చూపుటచే ఇంద్రుని పన్నిధిని చేరెను.
 ఇంద్రుడు. ఏదేని వరమున కోరుకొనమనెను వ్రతర్థమడు మనుష్యు
 నికి ఏది హితమని నీవు తలంతువో, అద్దానిని వ్రసాదింపుమనెను.
 అంతట ఇంద్రుడు “నన్ను వ్రసాసింపుము; నేను వ్రజ్ఞాస్వరూపమైన
 ప్రాజమై యున్నా”నని వుపదేశించెను. వాస్తవమున ఈ పన్ని
 వేశమును పరిశీలించినచో ఇవటి ప్రాజశబ్దముచేత ఇంద్రుడే బోధింప
 బడుచున్నాడని స్ఫురించుచున్నది. కాని సమగ్రముగా ఈ వుపనిష
 ద్వాక్యములను పరిశీలించినచో “ప్రాజ” శబ్దముచేత బ్రహ్మము
 బోధింపబడునే కాని ఇంద్రుడుకాదు. ఏలన “సప్తప్రాజవివ వ్రజ్ఞాత్మా
 అనందః అజరః అమృతః” (కౌషీతకీ. 3-9) “ఈ ప్రాజశబ్ద
 వాచ్యుడే వ్రజ్ఞాస్వరూపుడు, అనంద స్వరూపుడు, జరామరణములు
 లేనివాడు” అని వర్ణింపబడియున్నది. అనందమయుడు, జరామరణ
 రహితుడు అయినవాడు బ్రహ్మము కావలయునే కాని ఇంద్రుడుగాని,
 ప్రాజముగాని కాదు.

30 నూ — న వక్తురాత్మోవదేశాదితి చేత్ అధ్యాత్మ సంబంధ భూమా హ్యస్మిన్ (2) 1-1-30

వద — న, వక్తుః, ఆత్మోవదేశాత్, ఇతి, చేత్, అధ్యాత్మ సంబంధభూమా, హి, అస్మిన్.

అర్థ — వక్తుః = వక్తయైన ఇంద్రునియొక్క, ఆత్మోవదేశాత్ = తనను ప్రాణముగ ఉపాసింపుమని ఉపదేశించుటవలన; నేతి చేత్ = ఇవటి ప్రాణశబ్దమునకు బ్రహ్మము అర్థముకాదు అనినచో, (అది సరికాదు) అస్మిన్ = ఈ ప్రాణశబ్దముచే బోధింపబడిన వానియందు, అధ్యాత్మసంబంధభూమా హి = బ్రహ్మమునకు సంబంధించిన అనేక విషయములు చూపబడుచున్నవి గదా!

వివ — ఇంద్రుడు “నేను ప్రాణము; నన్ను ఉపాసింపుము” అని ఉపదేశించినను, ప్రాణశబ్దము ఇంద్రుని బోధించదు ఈ ప్రాణశబ్దవాచ్యుడు మంచిననులను, చెడువనులను చేయించు ననియు, ఇతడు ఆనందము, అజరము, అమృతము అనియు, లోకాధిపతి, నర్వేశ్వరుడు అనియు చెప్పబడిన అనేక విషయములు బ్రహ్మము నందే సంగతములు కాని, ఇంద్రునియందు సంగతములు కాకపోవుటచే ఈ ఇంద్రప్రాణశబ్దములకు బ్రహ్మమనియే అర్థము.

31 నూ — శాస్త్రదృష్టి తూవదేశో వామదేవవత్. (3) 1-1-31

వద — శాస్త్రదృష్టి, తు, ఉపదేశః, వామదేవవత్.

అర్థ — ఉపదేశస్తు = “నన్నే ఉపాసింపుము” అను దేవేంద్రుని ఉపదేశము ఎట్లు సంగతమగును? అనినచో, శాస్త్రదృష్టి = శాస్త్రమును దృష్టిలో ఉంచుకొనుటచేత, (సంగతమగును) వామదేవ

వత్ = “ అహం మనురథవం సూర్యశ్చ ” (బృ- 1-4-10) “ నేను మనువునైతిని, సూర్యుడనైతిని ” అని పలికిన వామదేవుని వలె.

వివ — బ్రహ్మము చేతనాచేత నములయందు అంతర్యామిగ ఉండుటచే, చేతనాచేతనాచక్షములైన పదములు బ్రహ్మమును బోధింపవచ్చును. ఆకారముచేతనే వామదేవుడు “ నేనే మనువును అయితిని ; సూర్యుడనైతిని ” అని పల్కినాడు. ఈ దృష్టితోనే ఇతడు ఇంద్రుడును “ నన్ను ఉపాసింపుము. నేను ప్రాణమైయున్నాను ” అని చెప్పెను. ఇతడు “ నన్ను అనగా నాయందు అంతర్యామిగా ఉన్న పరమాత్మను ” అని అర్థము.

32 సూ — జీవముఖ్యప్రాణలింగాన్నైతి చేన్నోపాసాత్తై విద్యాదాశ్శితత్త్వాదిహ ఉద్యోగాత్ (4) 1-1-32

పద — జీవముఖ్య ప్రాణలింగాత్, న, ఇతి, చేత్, న, ఉపాసాత్తై విద్యాత్, ఆశ్శితత్త్వాత్, ఇహ, తత్ + యోగాత్.

అర్థ — జీవముఖ్యప్రాణలింగాత్ = జీవునికి సంబంధించిన అంగములు ఉండుటవలన, నేతిచేత్ = ఈ ఇంద్ర ప్రాణ శబ్దములు బ్రహ్మబోధకములు కావు అనివచో, న = అది యుక్తముకాదు. ఉపాసాత్తై విద్యాత్ = ఉపాసనలు మూడు విధములుగ ఉండుటవలన ; ఆశ్శితత్త్వాత్ = మూడు విధములైన ఉపాసనలు, ఉపనిషత్తులలో బోధింపబడినందువలనను, ఇహ = ఇచట, అనగా ఇంద్రప్రాణాదిపదముల విషయమున, తద్యోగాత్ = ఆ మూడు విధములైన ఉపాసనలు సరిపడుటవలనను, ఇంద్రప్రాణశబ్దములచే బ్రహ్మమేబోధింపబడుచున్నది.

వివ — ఇంద్రుడు ప్రతర్థనునితో “ మాముపాన్య ” “ నన్ను

పుపాసింపుము" అనిచెప్పి "త్రిశీర్షాణం, త్వాష్ట్ర మహనం" (కౌషీ తకీ2-2 "మూడుతలలుగల త్వాష్ట్రుని అనగా త్వష్టప్రజాపతియొక్క పుత్రుని చంపితిని అనిచెప్పటచేత పుపాస్యునిగాచెప్పినది ఇందుడు అమజీవుని గూర్చియే యని స్పష్టమగుచున్నది. ఇట్లే "పాణోఽస్మి" "నేను ప్రాణమైయున్నాను" అనిచెప్పి, "యావదస్మిన్ శరీరే ప్రాణోవసతి తావదాయుః" (కౌషీ-3-2) "అంతవరకు ఈశరీరమున ప్రాణముండునో అంతవరకే ఆయువు" అని చెప్పటచే ప్రాణ శబ్దమునకు ముఖ్య ప్రాణమనియే అర్థమని స్పష్టమగుచున్నది. కావున ఈ వధములు బ్రహ్మబోధకములుకావు అని పూర్వపక్షము.

ఇక సిద్ధాంతము !

పుననిషత్తులలో బ్రహ్మము మూడు విధములుగ వర్ణింపబడు చున్నది. 1) శుద్ధబ్రహ్మము. ఇది సత్య, జ్ఞాన, అనంద స్వరూపము 2) జీవాంతర్యామియైన బ్రహ్మము "య ఆత్మని తిష్ఠన్ ఆత్మానం అంతరోయమయతి" (బృహ-3-7-3), "ఎవడు ఆత్మలో వున్నవాడై ఆత్మను ప్రేరిపించుచుఉడునో" అనితెలుపబడినది 3) అచేత నాంతర్యామి యైనబ్రహ్మము. "యః వృధివ్యాం తిష్ఠన్" (బృహ-3-7-3), "ఎవడు భూమి లోవల వున్నవాడై దానిని ముందుకు నడిపించుచున్నాడో అతడు" అని తెలుపబడినది. ఈ మూడు రూపములలోను బ్రహ్మమును పుపాసింపవచ్చును. దీనిచే ఈ ఉపాసన మూడు విధములుగు చున్నది.

- 1) శుద్ధబ్రహ్మోపాసన,
- 2) జీవాంతర్యామి బ్రహ్మోపాసన,
- 3) అచేతనాంతర్యామి బ్రహ్మోపాసన.

వ్యక్తము ఈ మూడు విధములైన పుపాసనలు ఇవట తెలుపబడినవి

ఇంద్రుడు “ మా ముపాస్య ” నన్ను “ ఉపాసింపుము ” అనుటచే జీవాంతర్యామిబ్రహ్మోపాసనము ; “ ప్రాణోఽస్మి ” “ ప్రాణమై యున్నాను ” అనుటచే అచేతనాంతర్యామి - బ్రహ్మోపాసనము, “ ఆనందః, అజరః, అమృతః ” “ ఆనందమయుడు జరామరణరహితుడు ” అనుటచే శుద్ధబ్రహ్మోపాసనము అగుచున్నవి. కావున వ్రతర్థునికి ఇంద్రునిచే ఉపదేశించబడినది బ్రహ్మోపాసనము కాని, శేవల చేతనా చేతనోపాసనలు కావు.

వ్రథమాధ్యాయ వ్రథమపాదము సమాప్తము

అధికరణములు || - సూత్రములు 32

శ్రీమతే నిగమాస్తమహదేశికాయ నమః

అధికరణ సారావళి

వ్రథమాధ్యాయ వ్రథమపాదార్థ సంగ్రహశ్లోకము.

శ్లో॥ స్వేచ్ఛాతన్నర్వహేతు శ్శుభగుణవిభవానన్తనిస్పృమహర్షః
శుద్ధాకర్మోత్త దివ్యాకృతి రనవధికాఽకాకనాదిన్వభావః॥
సప్రాణాఽప్రాణభేదవ్యతిభిదురజగత్ప్రాణనో దివ్యదీప్తిః
ప్రాణేంద్రాద్యంతరాత్మా వ్రభురధికరణై స్సప్తభిః వ్రత్యపాది ॥

భావము : ఈక్షత్రధికరణమున సంకల్పపూర్వకజగత్సృష్టత్వము, ఆనందమయాధికరణమున ఆనందమయత్వాద్యనంత కళ్యాణగుణా కరత్వము, అంతరధికరణమున అకర్మవశ్యదివ్యమంగళవిగ్రహ త్వము, ఆకాశాధికరణము సర్వత్ర ప్రకాశమానత్వము, ప్రాణాధి కరణమున చేతనాచేతనాత్మక జగత్ప్రాణనత్వము, జ్యోతిరధికరణమున దీప్తి మిత్త్వము, ఇంద్రప్రాణాధికరణమున సర్వాన్తర్యామిత్యము అను కళ్యాణగుణములు వరమాత్మకు కలివని ఈ వ్రథమాధ్యాయ వ్రథమ పాదమున నిరూపించబడినవి.

శ్రీరస్తు
 శ్రీమతే రామామాయ నమః

ప్రథమాధ్యాయ - ద్వితీయపాదము

అప్పప జీవాది లింగకపాదము

12 సర్వత్రప్రసిద్ధ్యధికరణము (8)

మనోమయత్వాదిగుణములుగల బ్రహ్మము వరమాత్మయే.

33 — సర్వత్ర ప్రసిద్ధోపదేశాత్ (1) 1-2-1

అర్థ — సర్వత్ర = “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” (ఛా-3-14-1?)
 “ఇది యంతయు బ్రహ్మము గదా” అను వాక్యమున అన్నింటికీ
 అత్యుగాచెప్పబడిన బ్రహ్మము వరబ్రహ్మమే; ప్రసిద్ధ + ఉపదేశాత్ =
 బ్రహ్మమునకు సంబంధించి ప్రసిద్ధమైన జగత్కర్తృత్వము చెప్పబడి
 నందువలన.

వివ — ఛాందోగ్యమున “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ తజ్జలానితి
 శాస్త్ర ఉపాసిత” (ఛా- 3-14-2) “ఇది యంతయు బ్రహ్మముగదా;
 దానినుండి ఇదియంతయు పుట్టుచున్నది. దానియందే రయించు
 చున్నది. దానివలననే జీవించుచున్నది, అని, బ్రహ్మమును శాంతుడై
 ఉపాసించవలయును ” అను వాక్యమునగల బ్రహ్మశబ్దము వర
 బ్రహ్మమునుబోధించుచున్నది. జగత్సృష్ట్యాదులు వరబ్రహ్మకార్యములు
 గదా! బ్రహ్మశబ్దము జీవాత్మమగూడ బోధించుచున్నది. కావున
 ఇచట బ్రహ్మశబ్దము జీవబోధకముగాదు అనుటకై ఈ అధికరణము
 ప్రారంభింపబడినది.

34 సూ — వివక్షితగుణోపపత్తేశ్చ (2) 1-2-2

అర్థ — వివక్షిత = ఇచట ఉపాసనమునకు అనుకూలముగ
 చెప్పదలంచిన, గుణమనోమయత్వాది గుణములు, ఉపపత్తేః + చ=

“సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ” అను వాక్యమున గల బ్రహ్మశబ్దమునకు, “సర్వబ్రహ్మము” అని అర్థము చెప్పినప్పుడే ఉపపన్నము అగుటవలనను ఇచట బ్రహ్మశబ్దము వరమాత్మవాచకము.

వివ — “సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ తజ్జలానితి శాస్త్ర ఉపాసిత” అని ప్రారంభించి, “మనోమయః, ప్రాణశరః భారూపః సత్యసంకల్పః అకాశాత్మా, సర్వకర్మా, సర్వకామః,” (ఛా- 3-14-12) “పరిశుద్ధ మైనమనస్సుచే తెలియబడువాడు, సర్వప్రాణములను శరీరముగా గలవాడు, అనగా సర్వప్రాణములకు ఆధారము, నియంత, శేషి అయిన వాడు, ప్రకాశమాన దివ్యమంశ పిగ్గహ విశిష్టుడు, సత్యసంకల్పుడు, అకాశస్వరూపుడు, సర్వకర్మప్రేరకుడు, అవాప్త సమస్త కాముడు” అని ఆ బ్రహ్మము వర్ణించబడినది. ఈ గుణములన్నియు వరమాత్మ యందే ఉపపన్నము అగుటవలన ఇచటి బ్రహ్మశబ్దము వరమాత్మమే బోధించుచున్నది.

35 నూ — అనువవత్తైస్తు న శారీరః (3) 1-2-3

అర్థ — అనువవత్తైః + తు = సై మనోమయత్వాదిగుణములు జీవునియందు ఉపపన్నములు కానందువలన, శారీరః = శరీర సంబంధము గల జీవుడు, న = ఈ బ్రహ్మశబ్దమునకు అర్థము కాజాలదు.

36 నూ — కర్మకర్తృవ్యవధేశాచ్ఛ (4) 1-2-4

అర్థ — కర్మకర్తృవ్యవధేశాత్ + చ = వరబ్రహ్మమును కర్మము గను, జీవుని కర్తృగను చెప్పుటవలనను ఇచటి “బ్రహ్మ” శబ్దముచే జీవుడు బోధించబడదు.

వివ — “ఏతమితః ప్రీత్య అభినంభవితాఽస్మి” (ఛా-2-14-4)

“ఇవటినుండి బయలుదేరి జగత్కారణమైన ఈ తత్త్వమును హింద గలను” అనుటచే బ్రహ్మమును హిందువులో జీవుడు కర్తయగుచున్నాడు. బ్రహ్మము జీవునిచే హిందబడుటవలన అది కర్మము అగుచున్నది. ఈ రీతిని జగత్కారణముగ పేర్కొనబడిన బ్రహ్మము కంటె దానిని హిందునట్టి జీవుడు వేరగుటవలన ఇవటి బ్రహ్మశబ్దము వరబ్రహ్మమనియే అర్థము.

37 సూ — శబ్దవిశేషాత్ (5) 1-2-5

అర్థ — శబ్దవిశేషాత్ = “విషయ అత్మా అన్తర్భుదయే” (భా-3-143) “ఇతడు నాకు అత్మగా హృదయములోపల ఉన్నాడు” అని స్పష్టముగా పేర్కొనుటచే ఈ బ్రహ్మశబ్దము జీవవాచకము కాదు. జీవునకు అంతరాత్మగా బ్రహ్మమున్నది అనిగదా పై వాక్యమునకు భావము!

38 సూ — స్మృతేశ్చ (6) 1-2-6

అర్థ — స్మృతేః + చ = స్మృతివాక్యమువలనను ఈ విషయము స్పష్టమగుచున్నది.

వివ — “పర్యవ్య చాహం హృది వన్నివిష్టః” (భ.గీ. 15-15) “అందరి హృదయములయందు నేను ఉన్నాను” అను గీతావచనము వరబ్రహ్మము జీవులందరి హృదయములలో ఉన్నట్లు తెలుపుచున్నది.

39 సూ — అర్చకౌకస్త్వాత్తద్వ్యవధేశాచ్చ నేతిచేన్న నిచాయ్యత్వా దేవం వ్యోమవచ్చ (7) 1-2-7

వద — అర్చక + ఓకస్త్వాత్, తత్ + వ్యవధేశాత్, చ, న, ఇతిచేత్ + న, నిచాయ్యత్వాత్, వివం, వ్యోమవత్, చ.

అర్థ — అర్చక + ఓకస్త్వాత్ = వ్యర్థమైన హృదయమును

ఆనందముతో నుండును ” అని చెప్పబడినది. ఇచట కర్మఫలమును అనుభవించక ఆనందముతో నుండు వక్షి వరమాత్మ. వాస్తవమున సుఖదుఃఖానుభవమునకు కారణము పుణ్యపాపరూపకర్మములే గాని కేవల శరీరసంబంధముకాదు. అట్టి పుణ్యపాపరూపకర్మలు జీవునకే గాని వరమాత్మకు ఉండవు గదా!

13. అత్తృధికరణము 2 (4)

ప్రళయకాలమున జగద్భక్షకుడు వరమాత్మ

41 సూ — అత్తా చరాచరగ్రహణాత్. (1) 1-2-8

అర్థ — అత్తా=కథవల్లిలో “యస్య బ్రహ్మ చ క్షత్రం చ ఉభే భవత ఓదనః” (కథ- 1-2-24) “బ్రహ్మక్షత్రములు అనగా బ్రాహ్మణులు, క్షత్రియులు, ఈ ఉభయులును ఎవరికి అన్నమో” అని వర్ణించబడిన జగద్భోక్త వరబ్రహ్మమే, చరాచర గ్రహణాత్ = “బ్రహ్మ చ క్షత్రం చ” అనుచు చరాచరములను అతనికి అన్నముగ చెప్పుటవలన

వివ — కథవల్లిలోని “యస్య బ్రహ్మ చ క్షత్రం చ ” అను మంత్రమునందు జగద్భోక్తగా వర్ణింపబడినవాడు వరబ్రహ్మమే కాని జీవుడుకాదు. జగత్తును సృష్టించినవాడే గదా దానిని లయమొనర్చునది. ఆ లయమునే ఇచట భోజనము అనుచున్నాడు. ఇచటి బ్రహ్మక్షత్రపదములు చరాచరములకును ఉపలక్షకములు.

42 సూ — ప్రకరణాచ్చ. (2) 1-2-10

అర్థ — ప్రకరణాత్+చ= ప్రకరణమునుబట్టియు ఈ జగద్భోక్త వరబ్రహ్మమే.

వివ — “యస్య బ్రహ్మ చ క్షత్రం చ ” అను మంత్రము

గల ప్రకరణమంతయు పరమాత్మనే బోధించుటచే ఈ జగద్భోక్త పర బ్రహ్మ మని భావము.

43 — గుహం ప్రవిష్టావాత్మానా హి తద్దర్శనాత్ (3) 1-2-11

అర్థ — గుహం = హృదయగుహను, ప్రవిష్టా = ప్రవేశించిన వారు, అత్మానా హి = జీవాత్మ పరమాత్మలుగదా. తత్తద్దర్శనాత్=ఆ ఆ విధముగ జీవాత్మతో కలిసి పరమాత్మయు హృదయగుహలో ప్రవేశించినట్లు చూపట్టుచున్నందువలన.

వివ — “ఋతంపిబన్తౌ ముక్తతస్య లోకే గుహం ప్రవిష్టా” (కఠ- 1-2-1) “కర్మఫలము ననుభవించుచు ఇద్దరు హృదయగుహను ప్రవేశించిరి ” అని కఠవల్లియందు చెప్పబడినది. ఈ గుహలో ప్రవేశించినవారు జీవాత్మపరమాత్మలు అని గ్రహింపవలయును. పరమాత్మ గుహలో ప్రవేశించునని ఈ కఠవల్లియందే “తం దుర్దర్శం గూఢమను ప్రవిష్టం గుహాహితం గహ్వరేష్టం పురాణమ్ ” (కఠ- 2-2-12) “అతడు చూచుటకు శక్యముకాదు. పదార్థములలో గూఢముగ ప్రవేశించి యుండును. గుహలో ఉండును. అతిపురాతనుడు” అను మంత్రమున స్పష్టముగ చెప్పబడినది. ఇట్లే “యా ప్రాణేన సంభవత్యఽతిర్ద్ధేవతా మయీ । గుహం ప్రవిశ్య తిష్ఠన్తీ యా భూతేభిర్వ్యజాయత ” (కఠ- 2-4-7) “ప్రాణములతో కలిసియుండునది ఇంద్రియాధీనములైన భోగములు గలది, హృదయ గుహలో ప్రవేశించినదియునై వృధివ్యాధి భూతములతో ఏది జనించినదో ” అనుచు ఈ శ్రుతి జీవుడు హృదయ గుహలో ప్రవేశించినట్లు తెలుపుచున్నది. ఇచట “అదితి ” అను పదమునకు కర్మఫలభోక్తయైన జీవుడు అని అర్థము. కావున హృదయ గుహలో ప్రవేశించి యుండువారు జీవాత్మ పరమాత్మలే అని భావము. జీవాత్మ కర్మఫలమును అనుభవించును. పరమాత్మ

అతనిచే కర్మఫలమును అనుభవించజేయును. కాని కొందరు వరమాత్మకు కర్మఫలభోగము అసంభావితము గావున అంతఃకరణవిశిష్టుడైన జీవుడు ఇచట భోక్తగా వర్ణింపబడినట్లు తలచుదు. కాని అది సంగతము కాదు.

44 సూ — విశేషణాచ్చ (4) 1-2-12

అర్థ — విశేషణాత్ + చ = జీవాత్మ వరమాత్మలకు సంబంధించిన విశేషణములు చూపబట్టవలసినను ఈ గుహలో ప్రవేశించినవారు జీవాత్మ వరమాత్మలే.

వివ — “మహాంతం విభుచాత్మానం మత్వా ధీరో న శోచతి ” (కఠ- 1-2-22) “మహాత్తు విభువునైన వరమాత్మను ఉపాసించి ధైర్యవంతుడైన ఉపాసకుడు దుఃఖింపడు” అని వరమాత్మను ఉపాస్యునిగను, జీవాత్మను వరమాత్మోపాసకునిగను అనేకమంత్రములయందు చెప్పియున్నందువలనను గుహలో ప్రవేశించినవారు జీవాత్మ వరమాత్మలే.

14 అంతరాధికరణము 3 (6)

అక్షియందు ధ్యానింపబడు పురుషుడు వరమాత్మ.

45 సూ — అంతర ఉపపత్తిః (1) 1-2-13

అర్థ — అంతరః = “య ఏషోఽంతరక్షిణి పురుషో దృశ్యతే” (ఛా- 4-13-1) “నేత్రమునందు ఏ ఈ పురుషుడు ధ్యానింపబడుచున్నాడో” అను వాక్యమునందు ధ్యానగోచరుడుగా ప్రస్తావించబడిన పురుషుడు వరమాత్మయే. ఉపపత్తిః = ఆ ప్రకరణమున చెప్పబడిన ధర్మములు ఆ పురుషశబ్దమునకు వరమాత్మయని అర్థము చెప్పబడినపుడే ఉపపన్నము లగుటవలన.

వివ — ఛాందోగ్యమున ఉపకోసవిద్యయందు అక్షివిద్య ”

ప్రస్తావించబడినది. దక్షిణనేత్రమునందు పురుషుని ధ్యానించుట ఈ ఉపాసనలో ప్రధానవిషయము. ఇట్లు ధ్యానింపబడు పురుషునిగూర్చి ఛాందోగ్యము ఈ విధముగా చెప్పుచున్నది. “ఏష ఆత్మేతి హోవాచ వితదమృత మభయమేతద్భుహ్మేతి” (ఛా- 4.15-1) “ఈ పురుషుడు ఆత్మ. ఇతడే అమృతము, అభయము. ఇతడు బ్రహ్మము.” ఈ అమృతత్వాదికళ్యాణగుణములు వరమాత్మకు సంబంధించినవి కాని జీవునకు సంబంధించినవి కావు. కావున అక్షిపురుషుడు వరమాత్మయే అని భావము.

46 సూ — స్థానాదివ్యవదేశాచ్చ (2) 1.2.14

అర్థ — స్థానాదివ్యవదేశాత్ + చ = వరబ్రహ్మమునకు నేత్రాదులు స్థానములు, నియామ్యములు అని చెప్పబడియున్నందు వలనను ఈ అక్షిపురుషుడు వరమాత్మయే.

వివ — “యశ్చక్షుషి తిష్ఠన్, చక్షుషోఽన్తరః, యం చక్షుర్న వేద, యవ్య చక్షుశ్శరీరం, యశ్చక్షురన్తరో యమయతి ఏవత ఆత్మా అన్తర్యామ్యమృతః” (బృ- 3.7.18) “ఎవడు నేత్రమున నున్నాడో, ఎవనినీ నేత్రము తెలిసికొనలేకున్నదో, ఎవనికి నేత్రము శరీరమో, ఎవడు నేత్రములోపల నున్నవాడై ఆ నేత్రమును నియమించుచున్నాడో అతడు నీకు ఆత్మ. అతడు అంతర్యామి- అనగా లోపలి నుండి నియమించువాడు. అతడు మరణవ్యభావము లేనివాడు” అను బృహదారణ్యకవాక్యము వరబ్రహ్మమునకు నేత్రాదులయందు స్థితి నీయమనాదులను బోధించుటచే “య ఏషోఽన్తరక్షిణీ పురుషోద్భవ్యతే” అను ఛాందోగ్యవాక్యమున ప్రస్తుతుడైన అక్షిపురుషుడు వరమాత్మయే.

47 సూ — సుఖవిశిష్టాభిధానాదేవ చ (3) 1.2.15

అర్థ—సుఖవిశిష్ట + అభిధానాత్ + ఏవ + చ = అక్షిపురుషుడు

సుఖముతో కూడినవాడు అని చెప్పుటవలనను అతడు వరమాత్మ.

చివ — “ప్రపాజోబ్రహ్మ, కం బ్రహ్మ, ఓం బ్రహ్మ” (భా-4-10-5)
 “ప్రపాజము బ్రహ్మము, సుఖము బ్రహ్మము, అకాశము బ్రహ్మము”
 అని బ్రహ్మమును సుఖముతో కూడిన దానినిగ చెప్పియున్నందు
 వలన అట్టి బ్రహ్మమే అక్షిపిద్యలో ఉపాసనార్థమై స్వీకరింపబడినది.

48 సూ — అత చివ చ స బ్రహ్మ (4) 1-2-18

అర్థ — అతః + చివ + చ = సుఖవిశిష్టము అని చెప్పుటవలననే,
 నః = “ఖం బ్రహ్మ” అనువాక్యమున “ఖ” శబ్దముచే బోధింపబడుట
 వాడు, బ్రహ్మ = వరమాత్మయే (వ్రసిద్ధాకాశముకాదు) కావుననే “యద్వాచ
 కం తదేవ యదేవ ఖం తదేవ కం” (భా- 4-10-5) ఏది “క,
 శబ్దవాచ్యమో అదియే “ఖ” శబ్దవాచ్యము, ఏది ఖ శబ్దవాచ్యమో అదియే
 క శబ్దవాచ్యము” అనువాక్యము “ఖ” శబ్దమునకు వరమాత్మ అను
 అర్థమును ధ్రువీకరించుచున్నది.

49 సూ — శ్రుతోవనిషత్కగత్యభిధానాచ్చ (5) 1-2-17

అర్థ — శ్రుత + ఉపనిషత్క, గతి + అభిధానాత్ + చ = ఉప
 నిషత్తత్వమును తెలిసిన ఉపాసకునకు అర్చిరాదిగతిని ఉపదేశించి
 యుండుటవలనను ఈ అక్షిపురుషుడు వరమాత్మయే.

చివ — “తేఽర్చిషమభినంభవన్తి” (భా- 4-15-5) “బ్రహ్మ
 పాసకులు అర్చిస్తున్న వ్రసేశింతురు” అనుటచేతను అక్షిపురుషుడు
 వరబ్రహ్మము కావలసియున్నది. అట్లు కాకున్నచో అక్షిపురుషోపాసకు
 నకు అర్చిరాదిగతి సంభవించదుగదా!

50 సూ — అనవస్థితేరసంభవాచ్చ నేతరః (6) 1-1-18

అర్థ — అనవస్థితేః = తీవుడు నియతముగ నేత్రమునంధుడు ఉండ

52 సూ — నచ స్సార్తమతద్ధర్మాభిలాషాచ్ఛరీరశ్చ (2) 1.2.20

అర్థ — స్సార్తం = కపిలస్మృతియందు జగత్కారణముగ చెప్పబడిన ప్రకృతి, నచ = పై అంతర్యామి కాజాలదు. అతద్ధర్మ + అభిలాషాత్ = దానికి సంబంధించని ధర్మములను చెప్పియున్నందువలన, శారీరః + చ = ఈ కారణముచేతనే జీవుడును పై అంతర్యామి కాజాలదు.

వివ — “అదృష్టో ద్రష్టా, అశ్రుతః శ్రోతా, అమతో మంత్రా అవిజ్ఞాతో విజ్ఞాతా” (బృ-3-7-23) “అతడు మనచే చూడబడడు. తాను చూడగలడు. మనకు వినబడదు, తాను వినగలడు. మనచే కనుగొనబడదు, తాను కనుగొనగలడు. మనచే తెలియబడదు. కాని తెలిసికొనగలడు.” అని అంతర్యామినిగురించి చెప్పబడియున్నది. చూచుట, వినుట, తెలిసికొనుట ఈ మొదలైన గుణములు అచేతనమైన ప్రకృతికి సంభవించవు, జీవునకు ఇవి కొంతవరకు సంబంధించియున్నను, కమ్ములు లేక చూచుట, చెవులు లేక వినుట, మొదలైన మరికొన్ని ధర్మములు ఇతనియందు అన్వయించవు. కావున ప్రకృతి, జీవుడు అంతర్యామి కాదు. అంతర్యామి వరమాత్మయే.

53 సూ — ఉభయేఽపి హి భేదేనైమధీయతే (2) 1.2.21

అర్థ — ఉభయే + అపి = ఇరువురును అనగా మాధ్యంధిన శాఖీయులు, కాఙ్విశాఖీయులును, వివం = ఈ జీవాత్మను, భేదేన = భేదములతో (అంతర్యామికంటె భిన్నునిగా) అధీయతే హి = పఠించుచున్నాడుగదా!

వివ — “యోవిజ్ఞానీ తిష్ఠన్” (బృ-3-7-22) “ఎవడు విజ్ఞానీ

నమున అనగా జీవునియందు ఉన్నవాడై ” అని కాణ్యులును, “య అత్మని తిష్ఠన్....” “ఎవడు అత్మ యందున్నవాడై” అని మాధ్యం దినులును జీవునియందు నయితము వరమాత్మ అంతర్యామిగనున్నట్లు స్పష్టముగ చెప్పుటచే జీవుడు అంతర్యామి కాజాలడు. కావున సర్వాంతర్యామి వరమాత్మ.

ముందుసూత్రమున చివరవగల “శారీరశ్చ” అను పదములు రెండును శ్రీశంకరుల భాష్యమున ఈ సూత్రప్రారంభమున చేర్చబడినవి.

16. అదృశ్యత్వాదిగుణకాధికరణము 5 (3)

అదృశ్యత్వాదిగుణములు కలవాడు వరమాత్మ

54 సూ — అదృశ్యత్వాదిగుణకో ధర్మోక్తిః (1) 1-2-22

అర్థ — అదృశ్యత్వాదిగుణకః = ముండకోపనిషత్తున అదృశ్య త్వాదిగుణములు కలవాడుగ వర్ణింపబడినవాడు వరమాత్మ, ధర్మ + ఉక్తిః = బ్రహ్మమునకు సంబంధించిన ధర్మములను చెప్పుటవలన.

వివ — ముండకోపనిషత్తునందు “అథ పరా యయా తదక్షర మధిగమ్యతే, యత్తదద్రదేశ్యమగ్రాహ్యం” (ముం— 1-1-5) “ఇక పరా విద్య దేనిచే ఆ అక్షరతత్త్వము హిందబడుచున్నదో, అది చూడబడదగి నది కాని గ్రహింపబడతగినది కాని కాదు” అని, “యద్భూతయోనిం పరిపశ్యన్తి ధీరాః ” (ముం— 1-1-5) “వ్రసంపమునకు కారణమైన దేనిని ధీరులైన ఆ పాసకులు దర్శింతురో” అనియుచెప్పబడియున్నది. ఇట్లు చూడబడని, గ్రహింపబడని తత్త్వము సర్వబ్రహ్మమే కాని మరి యొకటికాదు. ఏలయన తరువాతి మంత్రములలో “యస్సర్వజ్ఞ స్సర్వవిత్, యస్య జ్ఞానమయం తవః ” (ముం— 1-1-9) “ఎవడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వజీత్తయునై యున్నాడో, ఎవని తపస్సుజ్ఞానమయ మైయున్నదో ” అని వ్రస్తావించబడినది. ఈ సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు సర్వబ్రహ్మమునకు సంబంధించినవే కాని జీవునకు సంబంధించినవి

కావు. కావున అద్రేశ్యత్వ, అగ్రాహ్యత్వాదిగుణములు కలవాడు వరమాత్మయే.

55 సూ.— విశేషణభేదవ్యవదేశాభ్యాం చ నేతరౌ (2) 1-2-23

అర్థ— విశేషణభేదవ్యవదేశాభ్యాం చ = బ్రహ్మమునకు సంబంధించిన విశేషణములను చెప్పియుండుటవలనను, జీవవ్రకృతుల కంటె భేదములను తెలిపియున్నందువలనను, ఇతరే= జీవవ్రకృతులు, న = అదృశ్యత్వాదిగుణములు కలవి అని చెప్పుట తగదు.

వివ— “కస్మిన్ను భగవో విజ్ఞాతే ఇదం సర్వం విజ్ఞాతం భవతి” (ముం- 2-1-2) “భగవన్! ఎవనిని తెలిసికొనినచో ఇదియంతయు తెలియగలదు :” అని ఏకవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానమును విశేషించి చెప్పుటచే ఈ అదృశ్యత్వాదిగుణములు కలది వరబ్రహ్మమని స్పష్టమగుచున్నది. మరియు “అక్షరాత్ వరతః వరః” (ముం- 2-1-2) “అక్షరము (వ్రకృతి) కంటె వరుడైన జీవునికంటె వరమైనవాడు” అని చెప్పుటచే జీవవ్రకృతుల కంటె పరబ్రహ్మము భిన్నమైన దని స్పష్టమగుచున్నది. కావున ఈ అదృశ్యత్వాదిగుణములు కలది వరబ్రహ్మమే.

56 సూ — రూపోపన్యాసాచ్చ (3) 1-2-24

అర్థ — రూప + ఉపన్యాసాత్ + చ = ఈ అదృశ్యత్వాదిగుణములుకలవానికి విశ్వమంతయు రూపము అనిచెప్పుటవలనను అదృశ్యత్వాదిగుణములు వరమాత్మయే.

వివ — అదృశ్యత్వాదిగుణములను గూర్చి చెప్పుచు “అగ్నిర్మూర్తా చక్షుషీ చంద్రసూర్యా, దిశః త్రోత్రే, వాగ్వివృతాశ్చ వేదాః” (ముం- 2-1-4) “ఇతనికి అగ్ని శిరస్సు, చంద్రసూర్యులు నేత్రములు, దిక్కులు చెవులు, వేదములు వాక్కులు” అని చెప్పబడియున్నది. ఇటువంటి రూపము వరమాత్మకు మాత్రమే గదా సంభవము!

17 వైశ్వానరాధికరణము 6 (9)

ఉపాస్మ్యుడై న వైశ్వానరుడు పరమాత్మ.

57 సూ — వైశ్వానరస్సాధారణశబ్దవిశేషాత్ (1) 1-2-25

అర్థ — వైశ్వానరః = “యస్త్యేతమేవం ప్రాదేశమాత్రం మభి
విమానమాత్మానం వైశ్వానరముపాస్తే ” (భా- 5-18-2) “ ఎవడు
ప్రాదేశమాత్రుడు, అంతట వ్యాపించువాడు, అత్య అయిన వైశ్వానరుని
ఉపాసించునో ” అనువాక్యమునగల “వైశ్వానర” శబ్దము పర
బ్రహ్మమును బోధించుచున్నది, సాధారణ శబ్దవిశేషాత్ = అగ్నిని,
జలరాగ్నినికూడ బోధించు ఈ “వైశ్వానర” పదమువకు ఇచట పర
మాత్మకు సంబంధించిన విశేషణములను వ్రయోగించియున్నందు
వలన.

వివ — ఛాందోగ్యమున “వైశ్వానరముపాస్య ” “వైశ్వా
నరుని ఉపాసంపుము ” అని యున్నది. వైశ్వానరశబ్దమునకు పర
మాత్మాసాధారణములైన సర్వాత్మకత్వాదివిశేషణములను వ్రయోగించి
యున్నందువలన ఇది పరమాత్మనే బోధించుచున్నది. అగ్నిని గాని,
జలరాగ్నిని గాని బోధించుట లేదు.

58 సూ — స్మర్యమాణమనుమానం స్వాదితి (2) 1-2-26

అర్థ — ఇతి స్మర్యమాణం = “ అగ్నిర్మూర్తా చక్షుషీ చంద్ర
సూర్యౌ ” (ముం- 1-4-8) “ అగ్ని శిరస్సు, చంద్రసూర్యులు నేత్ర
ములు ” అని వర్ణింపబడిన పరమాత్మయొక్క విశ్వరూపమే ఇచట వైశ్వా
నరునకు “వైశ్వానరస్యద్యౌః మూర్తా ఆదిత్యశృణుః, వాయుః ప్రాణః”
“వైశ్వానరునకు ద్యౌలోకము శిరస్సు, సూర్యుడు నేత్రము, వాయువు
ప్రాణము ” అని స్మరింపబడుచున్నది. ఇదియే, అనుమానం స్వాత్ =

వైశ్వానరశబ్దమునకు వరబ్రహ్మమని అర్థము చెప్పటలో సూచకము కాగలదు. విశ్వరూపము వరమాత్మకే గదా సంభవించును!

శ్రీ సూ — శబ్దాదిభ్యోఽంతః ప్రతిష్ఠానాచ్చ నేతిచేన్న తథా దృష్ట్యవదేశాదనంభవాత్ పురుషమపి చైనమధీయతే (1) 1-2-27

వద — శబ్ద + ఆదిభ్యః, అంతః ప్రతిష్ఠానాత్, చ, న, ఇతిచేత్, న, తథాదృష్టి + ఉపదేశాత్, అనంభవాత్, పురుషం, అపిచ, ఏనం అధీయతే.

అర్థ—శబ్దాదిభ్యః=న ఏషోఽగ్నిర్వైశ్వానరః” (శతవధ బ్రాహ్మణము. 10-6-1-11) “ఈ అగ్ని వైశ్వానరుడు” అని స్పష్టముగ చెప్పి యున్నందువలనను, అంతఃప్రతిష్ఠానాచ్చ = “హృదయం గార్హవత్యో మనోఽన్వాహర్య వచనః ఆస్మమాహవనీయః ” “ ఈ వైశ్వానరునకు హృదయము గార్హవత్యము. మనస్సు అన్వాహర్యవచనము, ఆస్యము గార్హవత్యము ” అనుచు శరీరము లోవల ఇతడు త్రేతాగ్ని రూపమున నున్నట్లు చెప్పుటవలనను, నేతిచేత్ = వైశ్వానరశబ్దము నకు వరబ్రహ్మమని అర్థముకాదు, అనుచో, న=అట్లుకాదు, తథా దృష్ట్యవదేశాత్ = జతరాగ్ని శరీరకుడైన వరమాత్మను ఉపాసించుమని ఉపదేశించుటవలనను, అనంభవాత్ = ఉపాస్మ్యుడైన ఈ వైశ్వానరునకు చెప్పిన విశ్వరూపము జతరాగ్నికి సంభవించకపోవుటవలనను, ఇచటి వైశ్వానరశబ్దము వరబ్రహ్మమునే బోధించును. పురుషం అపిచ = “న ఏషోఽగ్నిర్వైశ్వానరఃయత్పురుషః” (శతవధబ్రా-10-6-1-11) “ఈ అగ్ని వైశ్వానరుడు. ఇతడు పురుషుడు అనుచు పురుషునిగను, ఏనం= ఈ వైశ్వానరుని” అధీయతే = వరించుచున్నాడు. “ సహవ్ర శీర్షా పురుషః ”, “ పురుష ఏవేదం వర్వం” (పు.సూ.) అను శ్రుతివచనము లనుబట్టి నిరుపాధికపురుషుడు వరమాత్మయే గదా! కావున ఇవట వైశ్వానరశబ్దవాచ్యుడు వరబ్రహ్మమే!

60 నూ — అత ఏవ న దేవతా భూతం చ (4) 1-2-28

అర్థ — అత ఏవ = ఇందువలననే, దేవతా = దేవతారూపియైన అగ్ని, భూతం చ = వంచభూతములలో నొకటైన అగ్నియు, న = ఇచ్చటి వైశ్వానరశబ్దమునకు అర్థము కాదు.

61 నూ — సాక్షాదప్యవిరోధం జైమినిః (5) 1-2-29

అర్థ — జైమినిః = జైమిని మహర్షి, సాక్షాదపి = అగ్నిశబ్దము వైశ్వానరశబ్దమువలె సాక్షాత్తుగ పరమాత్మను బోధించినను, అవిరోధః = విరోధములేకుండుటను (భావించుచున్నారు)

వివ — “య ఏహోఽగ్ని ర్వైశ్వానరః” అనువాక్యమువందలి అగ్ని, వైశ్వానర శబ్దములు తమ యోగశక్తి చే పరమాత్మను బోధింపవచ్చును. ఎట్లనగ “అగ్రం నయ తీతి అగ్నిః” = “ముందుకు నడిపించువాడు” “విశ్వేషాం నరాదాం నేతా వైశ్వానరః” = “సకలప్రాణులకునేత.” అను వ్యుత్పత్తి చే ఈ శబ్దములు సాక్షాత్తుగానే పరమాత్మను బోధించుచున్నవని జైమిని మహర్షి తలంచుచున్నారు.

62 నూ — అభివ్యక్తేరిత్యాశ్శరధ్యః (6) 1-2-30

అర్థ — అభివ్యక్తేః = బ్రహ్మము అవరిచ్చిన్నమైనవైనను ఉపాసనాసౌకర్యముకొఱకు పరిచ్ఛిన్నముగ అభివ్యక్తమగుటవలన వైశ్వానరాది శబ్దములు పరిబ్రహ్మమును బోధింపవచ్చును. ఇతి అని, ఆశ్శరధ్యః = ఆశ్శరధ్యము అనాద్యులు తలంచుచున్నారు.

వివ — “యస్మైతమేవం ప్రాదేహ్యతి సాచిదిమాన మాశ్శరధ్యః సతే వైశ్వానరం” (భా-6.1.11) అను వాక్యము = ఇమాంశ్చ అవరిచ్చిన్నమైనను ఉపాసనాసౌకర్యముకొఱకు పరిచ్ఛిన్నముగా నున్నవని బోధించుచున్నది గదా!

సుతేజాః ” (భా- 5-18-2) “ ఉపాసకుని శిరస్సే వైశ్వానరునకు ప్రకాశమానమైన శిరస్సు ” అని చెప్పుటచే ఉపాసకుడు తన శరీరము నందు పరబ్రహ్మము ఈరితిగ వ్యాపించియుండునని భావించి, ధ్యానింప వలయును అని తెలియజేయుచున్నది. కావున ఉపనిషత్తులలో ఉపాస్యముగ ఉపదేశింపబడిన వైశ్వానరుడు పరబ్రహ్మమే అని భావము.

ప్రథమాధ్యాయ ద్వితీయపాదము సమాప్తము.

ప్రథమాధ్యాయ ద్వితీయపాదార్థ సంగ్రహ శ్లోకము

శ్లో॥ స్వాధీనాఽశేషస్తాస్థితీయకనకయా సర్వభావేన తిష్ఠన్
గ్రస్తాశేషోఽక్షిణిత్యస్థితీరఖిలతనుః కల్పితాఽగ్న్యదిగాత్రః ।
స్వర్లోకాద్యంగపైశ్వానరవరః పియో లక్షణస్యాదిమస్య
ప్రోక్తః పాదే ద్వితీయే శ్రుతినికరశిరశ్శేఖరశ్రీనివాసః ॥

తా — ఈ పాదమునందు సర్వత్రప్రపిద్ధోపదేశాధికరణమున చేతనాచేతనముల సత్తాస్థితివయత్నాదులు పరమాత్మా ధీవము లగుటచే అతడు “ సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ ” అని చేతనాచేతనము లతో అభిన్నముగ వ్యవహరింపబడుటను, అత్త్రధికరణముప జగ ద్భౌక్తృత్వమును, అంతరాధికరణముననేత్రాంతర్వర్తిత్వమును, అంత ర్యామ్యధిదేవాధికరణమున, చేతనాచేతనశరీరకత్వమును అదృశ్యత్వాది గుణకాధికరణమున అగ్నిచంద్రసూర్యాదులను అవయవములనుగా కలిగియుండుటను, వైశ్వానరాధికరణమున సకలజగన్నియామకత్వ, ద్యులోకశిరస్కత్వాదికమును వివరించినారు. ఇవి భగవంతుని కళ్యాణ గుణములు.

శ్రీరస్తు

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

ప్రథమాధ్యాయ తృతీయపాదము

స్వప్నజీవాది లింగకపాదము

18 ద్యుఖ్యాద్యధికరణము 1 (6)

ద్యులోకభూలోకదులకు ఆధారము పరమాత్మ.

66 సూ — ద్యుఖ్యాద్యాయతనం స్వశబ్దాత్ (1) 1-2-1

అర్థ — ద్యు + భూ + ఆది + ఆయతనం = ద్యులోక, భూలోక
దులకు ఆధారముగ పేర్కొనబడినది పరబ్రహ్మము. స్వశబ్దాత్ =
“ఆత్మ అనియు”, “అమృతమునకు సేతు” వనియు అది అసాధారణ
శబ్దములచే పేర్కొనబడుటవలన.

వివ — “యస్మిన్ ద్యౌః పృథివీ చాంతరిక్షమోతం మన
స్సహ ప్రాతైశ్చ సర్వైః తమేవైకం జానథాత్మానమన్యో వాచో
విముంచథ, అమృతస్యైష సేతుః” (ముం-2-2-15) “ఎవనియందు
ద్యులోకము, పృథివి, అంతరిక్షము మనస్సు, ప్రాణములు కలిసిమెలిసి
యున్నవో ఆ ఆత్మను ఒక దానిని మాత్రమే తెలిసికొనుడు. తక్కిన
మాటలను వదిలిపెట్టుడు. ఇతడు అమృతమునకు సేతువు.” అని
ముండకోపనిషత్తున చెప్పబడియున్నది. ఇచట ద్యులోకభూలోకదు
లకు ఆధారముగ వర్ణించబడినవాడు పరమాత్మ. కావుననే అది ఆత్మ
యని, అమృతమునకు సేతువని చెప్పబడినది. ఈ రెండు ధర్మములు
పరమాత్మకు సంబంధించినవే కదా!

67 — ముక్తవపువ్యవదేశాచ్చ (2) 1-2-2

అర్థ — ముక్త + ఉపవృవ్యవ్యవదేశాత్ + చ = సంసార

విముక్తులచే హిందతగినదిగ చెప్పుటవలనను ద్యులోకభూలోకదులకు ఆధారమైనది వరమాత్మయే.

వివ — “యథానద్యః శృందమావాసృముద్రే, అస్తంగచ్చ ని నామరూపే విహాయః । తథా, విద్వాన్ నామరూపాద్విముక్తః, పరా శ్వరం పురుషము పై తిదివ్యమ్” (ముం—౩-౨-౪) “నదులు ప్రవహించుచు వెళ్ళి, నామరూపములను వదలి, సముద్రమున ఎట్లు విలీనములగు చున్నవో, అట్లే ముక్తపురుషుడును నామరూపవిరహితుడై సరాత్పురుడు, దివ్యుడు అయిన పురషుని చేరును” అని చెప్పుటచే ముక్తపురుష ప్రాప్యడైన వరమాత్మయే ద్యులోకభూలోకదులకు ఆధారముగ ఇచట పేర్కొనబడినాడు.

౪౪ సూ — నానుమానమతచ్ఛబ్దాత్ప్రాణభృచ్చ (౩) 1-౩-౩

అర్థ — అతత్ + శబ్దాత్ = ఆ ప్రకృతిని బోధించు శబ్దము లేనందువలన, అనుమానం = ప్రకృతి, న = ద్యులోకభూలోకదులకు ఆధారము కాజాలదు. ప్రాణభృత్ + చ = జీవుడును, న = అతనిని బోధించు శబ్దము లేనందువలన ద్యులోకభూలోకదులకు ఆధారము కాజాలదు.

శ్రీశంకరులభాష్యమున “నానుమానమతచ్ఛబ్దాత్”, “ప్రాణ భృచ్చ” అను పై సూత్రభాగములు రెండును వేర్వేరు సూత్రము లుగ స్వీకరింపబడినవి.

౪౫ సూ — భేదవ్యవధేశాత్ (4) 1-౩-4

అర్థ — భేదవ్యవధేశాత్ = జీవునకు, ద్యులోకాద్యాధారమైన వానికిని భేదమును స్పష్టముగ చెప్పియున్నందువలనను జీవుడు ద్యు లోకాద్యాధారము కాదు.

వివ — “సమానే వృక్షే పురుషో నిమగ్నః, అనీశయా శోచతి ముహ్యమాణః । జుష్టం యదా వశ్యత్వన్యమీశం, అన్య మహిమాన

మితి వీతకోకః॥ ” (ముం- 3-2-3) “ ఒకే వృక్షమున నిమగ్నుడై అస్వతంత్రుడై మోహమును పొందుచున్న పురుషుడు (జీవుడు) తనతో కూడియుండి, తనకంటె వీరైన ఈశ్వరుని ఎప్పుడు దర్శించునో అపుడు అతని మహిమలను పొంది దుఃఖరహితుడగును” అని చెప్పియున్నందు వలన ద్యులోకాదులకు ఆధారమైనవాడు జీవునికంటె భిన్నుడు అని స్పష్టమగుచున్నది.

70 సూ — ప్రకరణాత్ (5) 1-3-5

అర్థ -- ఈ ప్రకరణమునుబట్టియు ద్యులోకాదులకు ఆధారమైన వాడు వరమాత్మ.

వివ -- “ అథ వరా యయా తదక్షరమధిగమ్యతే ” అనుచు పరబ్రహ్మమునుగూర్చి ప్రారంభించిన ప్రకరణమున వరింపబడుటచే ద్యులోకాదులకు ఆధారముగ పేర్కొనబడినవాడు వరమాత్మ అని భావము.

71 సూ — స్థిత్యదనాభ్యాం చ (6) 1-3-6

అర్థ -- స్థితి + అదనాభ్యాం + చ = “ ద్వా సువర్ణా స యుజౌ సఖాయా ” (ముం- 2-3-1) అను మంత్రమున జీవేశ్వరులు ఒకే వృక్షమున కలిసియున్నట్లును అందొక్కడు మాత్రమే కర్మ ఫలమును అనుభవించుచున్నట్లు చెప్పుటవలనను ద్యులోకాదులకు ఆధారమైనవాడు జీవునికంటె భిన్నుడు అని స్పష్టమగుచున్నది.

19 భూమాధికరణము 2 (2)

భూమము వరమాత్మ.

72 సూ — భూమా సంప్రసాదాదధ్యుపదేశాత్ (1) 1-3-7

అర్థ -- భూమా = ఛందోగ్యమున “ భూమా ” అని పేర్కొనబడినది పరబ్రహ్మమే. సంప్రసాదాత్=జీవునికంటెను, అధ్యుపదేశాత్=అధికుడుగ ఉపదేశింపబడినందువలన.

వివ -- “ యత్ర నాన్యత్పశ్యతి నాన్యచ్ఛృణోతి నాన్యద్వి

జానాతి సభూమా యత్ర అన్యత్వశక్తి అన్యచ్ఛబ్దోతి అన్యద్విజానాతి తదల్పమ్” (భా-7-23-24) “ఎచట మరియొకదాని చూడడో, వినడో, నితెలిసికొనడో అట్టిది భూమి అనగా అతి విస్తృతమైనది. ఎచట మరియొకదానిని చూచునో, వినునో, తెలిసికొనునో అట్టిది అల్పము.” ఇచట నిరతిశయ సుఖన్వరూపమైన భూమి పరమాత్మ. “సుఖం త్యేవ విజిజ్ఞాసి తవ్యమ్” (భా-7-22) “భూమైన సుఖమ్” (భా-7-23) అనుచు ఈ భూమితత్త్వము ఉపాస్యముగ గీర్దేశించబడినది. “విష కు వా అతి వదతి యస్పత్యేన ఆతివదతి” (భా-7-16-1) “ప్రాణముకంటె అధికముగ సత్యమును చెప్పుచుండురు అను వాక్యమున సత్యశబ్దము పరబ్రహ్మమును బోధించుచున్నది. ప్రాణశబ్దము జీవుని తెలియజేయుచున్నది. ప్రాణశబ్దవాచ్యమైన జీవునికంటె సత్యశబ్దవాచ్యమైన పరబ్రహ్మము భూమము, ఉపాసనీయము నగుచున్నదని భావము.

73 నూ — ధర్మోపపత్తేశ్చ (2) 1-3-8

అర్థ — ధర్మ + ఉపపత్తిః + చ = ఈ ప్రకరణమున చెప్పబడిన అనన్యధారత్వాది ధర్మములు పరబ్రహ్మమునందే ఉపపన్నము లగుటవలన అనన్యధారత్వాది గుణవిశిష్టమైన భూమి పరబ్రహ్మము.

వివ — “స్వేమహిమ్ని ప్రతిష్ఠితః” (భా-7-8-8) “తన మహిమయందే ప్రతిష్ఠితుడై యుండును.” అనుటచే తనకు మరియొక ఆధారము లేకుండునది అనన్యధారమైనది పరబ్రహ్మమే కదా. కావున అదియే భూమము.

20. అక్షరాధికరణము 3 (3)

అకాశాదులనుధరించు అక్షరము పరమాత్మ.

74 నూ — అక్షరమమృరాస్తధృతేః. (1) 1-3-3.

అర్థ — అక్షరం = “ఏతద్వై తదక్షరం గార్గి” (బృ-3-1-4) అను ఋషదారణ్యకవాక్యమున గల అక్షరశబ్దము పరమాత్మను బోధించు

చున్నది. అప్పుర + అన్తధృతేః = ఆ అక్షర శబ్దవాచ్యమైన తత్త్వము అకాశమువరకుగల వస్తువులనుధరించుచున్నట్లు చెప్పుటవలన

వివ -- “కస్మిన్ను ఖలు ఆకాశః ఓతశ్చ ప్రోతశ్చేతి, సహా వాచ ఏతద్వై తదక్షరం గార్గి బ్రాహ్మణా అభివదన్తి అస్థూలమనణు అహస్య మదీర్ఘమ్” (బృ-5-8.7) గార్గి ప్రశ్న- “ఆకాశము డేని యందు ఊతప్రోతముగ (వడుగుపేకలుగ) కలసియున్నది?” యాజ్ఞవల్క్యుని నమాదానము- “గార్గి! ఆకాశమునకు ఆధారము ఆ అక్షరమే అని బ్రహ్మవేత్తలు చెప్పుచున్నారు. ఆ అక్షరతత్త్వము స్థూలము కాదు, అణువు కాదు. ప్రాప్యముకాదు, దీర్ఘము కాదు.” అని చెప్పుటచే ఆకాశాధారమైన అక్షరము వరబ్రహ్మము. ఆకాశము వరకు గల వస్తువులను ధరింపగల్గినది పరబ్రహ్మము తప్ప వేరొకటి లేదు కదా!

75 నూ -- సా చ ప్రశాసనాత్ (2) 1-3-10

అర్థ -- సాచ=ఆ ధరించుటయు, ప్రశాసనాత్=శాసించుటవలన.

వివ -- “ఏతస్య వా అక్షరస్య ప్రశాసనే గార్గి సూర్యచంద్ర మసే విదృతేతివృతః” (బృ-3-8-9) “గార్గి! ఈ అక్షరతత్త్వముయొక్క ఆదేశముననుసరించి సూర్యచంద్రులు ధరింపబడియున్నారు.” అని చెప్పుటచే ఈ అక్షరబ్రహ్మము తనశాసనము ద్వారా ఈ జగత్తును ధరించుచు, నడిపించుచున్న దని తెలియుచున్నది.

76 నూ -- అన్యథావవ్యావృత్తే శ్చ (3) 1-3-11

అర్థ -- అన్యథావవ్యావృత్తేః + చ= జీవప్రకృతులకు పేరుగ చెప్పుటవలనను ఇచటి అక్షరశబ్దమునకు పరబ్రహ్మమనియే అర్థము. ప్రకృతి అని గాని, జీవుడు అనిగాని కాదు.

వివ -- “తద్వై తదక్షరం గార్గి అదృష్టం ద్రష్ట” (బృ-3-8-11)

“గార్గి! ఈ అక్షరతత్త్వము ఇతరులచే చూడబడదు, కాను చూచును.” అనుటచే ఇది అచేతనమైన ప్రకృతికంటెను భిన్న మని తెలియుచున్నది. “నాన్యదతోఽస్మద్రష్ట” (బృ-౩-౪-11) “దీనికి మించిన పేరొక ద్రష్టలేదు” అనుటచే జీవుడును అక్షరశబ్దవాచ్యుడు కాదు. జీవుడు ద్రష్ట యైనను సర్వద్రష్ట కాలేదు కదా. కావున ఇచటి అక్షర శబ్దమునకు సరబ్రహ్మ మనియే అర్థము.

21 ఈక్షతి కర్మాధికరణము 4

ఉపాసకునిచే దర్శింపబడు పరమపురుషుడు పరమాత్మ.

77 సూ — ఈక్షతికర్మ వ్యవదేశాత్మః 1-3-12

అర్థ — ఈక్షతికర్మ = “పరాత్పరం పురిశయం పురుషమీక్షితే (ప్రశ్న- 5-2-5) “పరాత్పరుడు హృదయగుహలో నుండువాడు నైన పురుషుని దర్శించును” అనుచు దర్శనమునకు కర్మగా వ్రస్తు తింపబడినవాడు, సః = ఆ పరమాత్మ, వ్యవదేశాత్ = పరమాత్మకు సంబంధించిన ధర్మములను అచట పేర్కొనియున్నందువలన.

వివ — “యః పునరేతం త్రిమాత్రేణామిత్యేతేనైవాక్షరేణ పరమపురుషభిధ్యాయిత ” (ప్రశ్న- 5-2-2) “ఎవడు ఈ పరమ పురుషుని త్రిమాత్మకమైన “ఓమ్” అను అక్షరముతో ధ్యానమొనర్చునో” అని ప్రారంభించి “స ఏతస్మాత్ జీవఘనాత్ పరాత్పరం పురిశయం పురుషమీక్షితే ” (ప్రశ్న- 5-2-5) “ఇట్లు ధ్యానించిన వాడు జీవతత్త్వముకంటె శ్రేష్ఠుడై, హృదయగుహలో నున్న పురుషుని దర్శించును” అను సందర్భమున ఉపాసకునిచే దర్శింపబడునట్లు చెప్పబడిన పరమపురుషుడు పరమాత్మయే. “తమోంకారేణైవాయ నేనాన్వేతి విద్వాన్ తచ్చాన్తమజరమభయమమృతం పరంచ ” (ప్రశ్న- 5-7) “ప్రణవముద్వారా ఉపాసకుడు శాంతము, జరామరణ

భయరహితము, ఉత్తమము అయిన ఆ పురుషుని చేరును " అనుచు వరమాత్మ సాధారణములైన అజరత్వ - అమృతత్వాది ధర్మములను అచట పేర్కొనియున్నాడు గదా!

22. దహరాధికరణము 5 (10)

దహరాకాశము వరమాత్మ.

78 సూ — దహర ఉత్తరేభ్యః (1) 1-2-12

అర్థ — దహరః = ఛాందోగ్యమునందు దహరశబ్దముచే పేర్కొనబడినది వరబ్రహ్మము. ఉత్తరేభ్యః = తరువాతి వాక్యములవలన

వివ — “ అథ యదిదమస్మిన్ బ్రహ్మపురే దహరం పుండరీకం వేశ్య దహరోఽస్మిన్ అంతర ఆకాశః తస్మిన్ యదంతః తదన్వేష్టవ్యం తద్వాచ విజిజ్ఞాసితవ్యమ్ ” (ఛా- 8-1-1) “ ఈ బ్రహ్మపురమునందు (బ్రహ్మమునకు స్థానమైన శరీరమునందు) చిన్ని పుండరీకము వంటి స్థానముకలదు. అందుగల దహరాకాశమును అన్వేషించి తెలిసికొనవలయును” అని ఛాందోగ్యవాక్యమున హృదయపుండరీకమునందు తెలిసికొనదగినదిగా వర్ణింపబడిన దహరాకాశము వరవ్రహ్మమే కాని భూతాకాశము కాదు. “ ఏష ఆత్మా అవహత పాపా విజరోవిమృత్యుర్విరోకో విజిఘత్సోఽపిపానసృత్యకామసృత్యసంకల్పః ” (ఛా-8-1-5) “ ఈ ఉపాస్యమైనది, పావరహితమై, జరామృత్యురోకవిరహితమై, బుభుక్షాపిపానా లేనిదై సత్యకామము సత్యసంకల్పమునైన ఆత్మ ” అనితరువాతివాక్యములలో దహరాకాశము అవహతపాపత్వాది కళ్యాణగుణములుగలదిగా వర్ణింపబడినది. ఈ గుణములు సర్వథా వరమాత్మయందేనంతావ్యములు. కావున ఇచట విజ్ఞేయముగా పేర్కొనబడిన దహరము వరమాత్మయే అని భావము.

79 సూ — గతిశ్చాత్మాం తథా హి దృష్టం లింగం చ (2) 1-2-14

అర్థ — గతిశబ్దాభ్యాం = సుషుప్తి సమయమున సకలప్రాణులు దహరమును చేరుటవలనను ఈ దహరాకాశమును “బ్రహ్మలోక” శబ్దముచే పేర్కొనుటవలనను దహరాకాశము పరబ్రహ్మము. తథా హి దృష్టం = ఇతరఉపనిషత్తులయందును అట్లే కదా చెప్పబడియున్నది. లిङ్గశ్చ = వ్రజలు వ్రతనిత్యము దహరమును చేరుచుండుట దానిని “బ్రహ్మలోక” శబ్దముతో పేర్కొనుటయుదహరాకాశము పరబ్రహ్మహనుటకు సాధకము.

వివ — “ఇమాస్సర్వాః వ్రజాః అహరహర్గచ్ఛంత్యః ఏతం బ్రహ్మలోకం న విద్ధంతి” (ఛా-8-3-2) “ప్రాణులన్నియు వ్రత దినము వెళ్లుచున్నను ఈ బ్రహ్మలోకమును తెలిసికొనలేకున్నవి” అనుటచే ఈ దహరాకాశము పరబ్రహ్మమని తెలియుచున్నది. సుషుప్తి యందు ప్రాణులు పరబ్రహ్మమునే గదా చేరుచుండురు. “ఏవమేవ ఖలు సోమ్యేమాస్సర్వాః సతి సమృద్ధ్య న విదుః సతి సమృత్స్యా మహే” (ఛా-8-3-2) “ఓ సొమ్ముడా! ఈ విధముగ ఈ వ్రజలందరు వచ్చిబిచ్చుచుండైన పరమాత్మను సుషుప్తిదశయందు వ్రతనిత్యము చేరుచున్నను ఆ విషయమును తెలియజాలరు.” “బ్రహ్మలోకము” అనగా “దర్శింపబడు బ్రహ్మము” అని అర్థము. లోక్యతే ఇతి లోకః, బ్రహ్మైవ లోకః బ్రహ్మలోకః అని సమాపము. బ్రహ్మలోక శబ్దము పరమాత్మవాచకముగ “నిష బ్రహ్మలోకః నప్రమాడితి హోవాచ” (బృ-8-3-3) “ఈ బ్రహ్మలోకము నప్రమాట్టు అని వల్లెను” అను బృహ దారణ్యకశాక్యమున చూపట్టుచున్నది గదా. కావున ఇచట దహరాకాశ శబ్దము పరమాత్మను బోధించుచున్నది అని భావము.

90 సూ — ధృతేశ్చ మహిమ్నోఽస్మాస్మిన్నుపరిభేః (శి) 1-3-15

అర్థ. — అన్య = ఈ పరబ్రహ్మముయొక్క, ధృతేః = జగత్తును

ధరించుట అను, మహిమ్నః = మహిమను, అప్మిన్ = ఈ దహరాకాశము నందు, ఉపరిభృత్ = చూపట్టుటవలనను ఈ దహరాకాశము పరబ్రహ్మము

వివ — “అథ య ఆత్మా స సేతుః విధృతిరేషాం లోకానాం అపంభేదాయ ” (భా- 8-4-1) “దహరాకాశరూపమైన ఈ పరమాత్మ ఈ లోకములు సంకీర్ణములు కాకుండునట్లు సేతువై ధరించును ” అనుటచే ఇట్టి మహిమ గల దహరాకాశము పరబ్రహ్మము.

81. సూ — వ్రసిద్ధిశ్చ (4) 1-3-18

అర్థ — వ్రసిద్ధిః + చ = ఆకాశశబ్దముచే బ్రహ్మమును బోధించు నట్టి వ్రసిద్ధివలనను దహరాకాశము పరబ్రహ్మము.

వివ — “యదేష ఆకాశ ఆనన్దో నస్యాత్” (తైబ్రహ్మసల్లి-8) “ఈ అనందరూపమైన ఆకాశము లేనిచో ఏవడు జీవించును?” మున్నగు వాక్యములలోని ఆకాశశబ్దముపై తము పరబ్రహ్మము బోధించుటవ్రసిద్ధమే కదా!

82. సూ — ఇతర పరా మర్కాత్ స ఇతిచేన్నానంభవాత్ (5) 1-3-17

అర్థ — ఇతర పరా మర్కాత్ = పరబ్రహ్మముకంటె పేరైన జీవుని ప్రస్తావించుటవలన, స. ఇతిచేత్ = ఆ జీవుడే దహరశబ్దమునకు అర్థమనినచో, స = అట్లు కాదు, అనంభవాత్ = జీవునియందు అవహత పాపృత్వాది కళ్యాణగుణములు సంభవించనందువలన.

వివ — “స ఏష సంప్రసాదోఽస్మాత్ శరీరాత్పముత్థాయ పరం జ్యోతిరుపసంపద్య స్వేన రూపేణాభినిష్పద్యతే” (భా-8-3-4) “ఈ జీవుడు ఈ శరీరమునుండి బయలువెడలి, పరంజ్యోతిని చేరి, తనరూపముతో ప్రకాశించును” అనుచు ఈ ప్రకరణమున జీవుని ప్రస్తావనయు ఉన్నందునతన దహరశబ్దమునకు జీవుడు అర్థమనిభేవ్వరాదు. పూర్వము

పేర్కొనబడిన అవహత పాపకర్మకర్మములు ఇతనియందు సంభవించునగుదాఁకా కావున ఈ దహరశబ్దమునకు వరబ్రహ్మమనియే అర్థము.

83 సూ — ఉత్తరాచ్చేవావిర్భూతస్వరూపస్తు (6) 1.3-18

అర్థ — ఉత్తరాత్ + చేత్ = తరువాత వచ్చు వాక్యముల వలన జీవునియందుండు అవహతపాపకర్మకర్మములు కలవని తెలియుటచే అట్టి గుణములుగల దహరాకాశము జీవుడు కావచ్చును అన్నచో, ఆవిర్భూతస్వరూపః + తు = అవది ముక్తి దశయందు జీవుడు అవహతపాపకర్మకర్మమును కలిగియున్నట్లు ప్రస్తుతించబడినాడు. కావున ఈ దహరశబ్దము జీవవాచకము కాదు.

వివ — “ఏష ఆత్మా అవహత పాపాః” (భా-8-1.3) “ఈ ఆత్మ వరంజ్యోతిని చేరిన ముక్తజీవుడు, పాపము లేనివాడు” అనుటచే, సంపారిజీవుని యందు ఈ గుణములు చూపబట్టవు గదా! కావున దహరాకాశశబ్దము జీవుని బోధింపదు. వరమాత్మనే బోధించును.

84 సూ — అన్యార్థశ్చ వరామర్తః (7) 1.3-19

అర్థ — వరామర్తః + చ, దహరవిద్యలో జీవుని ప్రస్తావించుటయు = అన్యార్థ = జీవుడు దహరాకాశమును చేరి తన వాస్తవరూపమును పొందునని తెలుపుటకై చేయబడినది.

85 సూ — అల్పక్షతేరితిచేత్తుక్తమ్ (8) 1.3-20

అర్థ — అల్పక్షతేః + ఇతిచేత్ = దహరశబ్దముచే సూక్ష్మత్వము చెప్పబడుచున్నది. కావున “దహరము, వరబ్రహ్మము కాదు అనినచో, తత్ + ఉక్తం = దీనికి సమాధానము ముందే చెప్పబడినది.

వివ — “అర్భుకౌకస్తాత్తద్వ్యపదేశావృణోతిచేన్న నిచాయ్య త్యాదేవం వ్యోమవచ్చ” (బ్రా.సూ. 1.2.7) “ధ్యానసౌకర్యముకొరకు

హృదయము వరమాత్మకు స్థానముగ చెప్పబడినది. వాస్తవమున వరమాత్మ అకాశమువలె అంతట వ్యాపించియుండును అని ముందే చెప్పబడియున్నందువలన దహరశబ్దము వరమాత్మను బోధించుటలో విప్రతిపత్తిలేదు.

86 సూ — అనుకృతేస్తన్య చ (9) 1-3-21

అర్థ — తన్య = వరమాత్మను, అనుకృతేః + చ = జీవుడు అనునరించుటవలనను దహరశబ్దము జీవవాచకము కాదు.

వివ — “యదా వశ్యః వశ్యతే రుక్మవర్ణం, కర్తారమీశం పురుషం బ్రహ్మయోనిమ్ । తవా విద్వాన్ పుణ్యపాపే విధూయ, నిరంజనః వరమం సౌమ్యమువైతి ॥” (ము-3-1-3) “ఈ ఉపాసకుడు స్వర్ణవర్ణుడు, కర్త, ఈశ్వరుడు, జగత్కారణము అయిన వరమాత్మను పాక్షాత్కరించునో అప్పుడు ఇతడు పుణ్యపాపములను తొలగించుకొని, శరీర సంబంధము లేనివాడై వరమాత్మతో ఎరమసౌమ్యమును పొందుచున్నాడు” అను మంత్రమునుబట్టి వరమాత్మ అమకార్యుడుగా, జీవుడు అనుకరించువాడుగ చెప్పుటవలన వరమాత్మకంటె భిన్నుడైన జీవుని ఈ దహరశబ్దము బోధింపజాలదు.

87 సూ — అపి స్మర్యతే (10) 1-3-22

అర్థ — స్మర్యతే+అపి = జీవుడు వరబ్రహ్మముతో సౌమ్యమును పొందునని స్మృతియందును చెప్పబడుచున్నది.

వివ — “ఇదం జ్ఞానముపాశ్రిత్య మమ సాధర్యమాగతాః । సర్వేపి నోపజాయంతే ప్రళయే వ వ్యధన్తి చ ॥ (భ. గీ. 14-2) “ఈ జ్ఞానమును పొంది నాయొక్క సౌమ్యమును పొందినవారు సృష్టి సమయమున జన్మింపరు. ప్రళయ సమయమున శశింపరు,” కావున దహరశబ్దము వరమాత్మయే.

23 ప్రమితాధికరణము 6 (2)

ఉపాసకుల హృదయమునందు అంగుష్ఠవరిమితుడై యున్న
వాడు వరమాత్మ.

88 నూ — శబ్దాదేవ ప్రమితః (1) 1-3-23

అర్థ—శబ్దాత్ ఏవః = “ ఈశానో భూతభవ్యస్య ” (కఠ-2-4-12) “త్రికాలవర్తివదార్థములకును ఈశ్వరుడు” అను శ్రుతివలన, ప్రమితః = అంగుష్ఠమాత్రుడుగ కొలువబడినవాడు వరమాత్మ.

వివ — “అంగుష్ఠమాత్రః పురుషః మధ్య ఆత్మని తిష్ఠతి । ఈశానో భూతభవ్యస్య స వివాద్య స ఉ శ్వః” (కఠ- 2-4-12) “ హృదయ మధ్యమునందు అంగుష్ఠమాత్రుడైన పురుషుడు కలడు. అతడు త్రికాలవర్తివదార్థములకును ఈశ్వరుడు. అతడే నేడు, రేపు అనగా సర్వ కాలములందు ఉండు నని భావము. ఈ మంత్రమున అంగుష్ఠమాత్రుడుగ చెప్పబడిన పురుషుడు జీవుడే కావలయును అని పూర్వవక్షము. కాని “ఈశానో భూతభవ్యస్య” అను తరువాతి వాక్యమునుబట్టి ఈ అంగుష్ఠవరిమాత్రపురుషుడు వరప్రహ్లామే అని సిద్ధాంతము.

89 నూ — హృద్యపేక్షయా తు మమష్యాధికారకత్వాత్ (2) 1-3-23

అర్థ — హృది = హృదయమునందు, అపేక్షయా తు = దాని పై శాల్యమునుబట్టి అందు ధ్యానింపదగిన వరమాత్మ అంగుష్ఠవరిమితుడని చెప్పబడినది. మమష్య + అధికారత్వాత్ = ఉపాసనము మనుష్యులను ఉద్దేశించి ప్రవర్తించుటవలన.

వివ — ఉపాసన చేయు మానవుల హృదయముయొక్క అవలిభాగము అంగుష్ఠవరిమితమై యుండును. అందుచే అందు ధ్యానింపబడు వరమాత్మయు అంగుష్ఠమాత్రుడని “ అంగుష్ఠమాత్రః పురుషః ” అనుమంత్రమున వర్ణింపబడినాడు. మానవుల హృదయా

కాశవరిమాణమునే ఏల తీసికొనవలయును. అనినచో ముఖ్యముగ వారి ముద్దేశించియేగదా వేదాంతశాస్త్రము వ్రవర్తించుచున్నది. కావున వారి హృదయాంతః వరిమాణముమబట్టి అంగుష్ఠమాత్రుడుగ వరమాత్మ వర్తింపబడుట దోషముకాదు.

24. దేవతాధికరణము 7 (5)

దేవతలకును బ్రహ్మోపాసనాధికారముగలదు.

90 సూ — తదువర్యప బాదరాయణస్పంభవాత్ (1) 1-3-25

అర్థ — తత్ + ఉవరి + అపి = ఆ పైనకూడ. అనగా మనుష్యులకే కాక వారిపై మండు దేవతలకును ఉపాసనచేయుటకు అధికారముగలదని, బాదరాయణః = బాదరాయణమహర్షి తలంచు చున్నారు. సంభవాత్ = వారికిని ఉపాసనకు తగిన శరీరము, బ్రహ్మమును దర్శింపవలె నను కోరిక మొదలగునవి సంభవించుటవలన.

91 సూ — విరోధః కర్మణీతిచేన్నానేకప్రతివత్తైర్దర్శనాత్ (2) 1-3-28

అర్థ — కర్మణీ = యజ్ఞయాగాది కర్మలో, విరోధః + ఇతి చేత్ = దేవతలకు శరీరమును అంగీకరించువక్షమున విరోధము కల్గును గదా! అనుచో, న = అట్లు గాదు. అనేకప్రతివత్తైః = యోగమహిమచే అనేక శరీరములను దాల్చుటకు, దర్శనాత్ = చూచుచుండుటవలన.

వివ — స్రహ్మోపాసనకొరకు మానవులకువలె దేవతలకును శరీరముగలదని అంగీకరించువక్షమున ఏకకాలమున అనేకప్రదేశముల యందు అనేకులుచేయు యజ్ఞయాగాదులలో ఇంద్రాదిదేవతలు ఎట్లు ఉపస్థితు లగుదురు? కావున దేవతలకు శరీరముగలదనుట యుక్తము కాదు. కావుననే వారికి ఉపాసనమునందును అధికారము లేదు అని పూర్వపక్షము. కాని యోగశక్తిచే సాధరి మొదలై నవారు ఏకకాలము

ననే అనేక శరీరములను దాల్చినట్లు తెలియుచున్నది. కావున దేవతలకు శరీర మున్నను ఏకకాలమున అనేక శరీరములను దాల్చి, అనేక యజ్ఞయాగాదులయందు ఉపస్థితులై, వారు హవ్యములను స్వీకరింప గలరు. కావున దేవతలకును బ్రహ్మవిద్యాధికారము గలదని బాదరాయణమహర్షి సిద్ధాంతము. ఏకకాలమున అనేక శరీరములను దాల్చుటను కాయవ్యూహ మని అందురు. ఇది యోగమహిమచే లభించును.

విడిసూ — శబ్ద ఇతి చేన్నాతః వ్రథవాత్ప్రత్యక్షానుమానాభ్యామ్
(3) 1-3-27

అర్థ — శబ్దే = ఇంద్రాదిశబ్దములయందువిరోధము కల్గును, ఇతిచేత్ = అనినచో, న = అట్లు కాదు, వ్రత్యక్ష + అనుమానాభ్యామ్ = వ్రత్యక్షముమబట్టియు, అనుమానముమబట్టియు, అనగాశ్రుతినిబట్టియు స్మృతినిబట్టియు, అతఃవ్రథవాత్ = ఇంద్రాదిదేవతలు సృష్టింపబడుచున్నట్లు తెలియుటవలన.

వివ — బ్రహ్మోపాసనముకొఱకు ఇంద్రాదిదేవతలకు శరీరము ఉన్నట్లు అంగీకరించు వక్షమున ఆ శరీరములు ఉత్పత్తివివాశనములను కలిగియుండవలయును. అప్పుడు ఇంద్రాదిశబ్దములు ఇంద్రాదిదేవతలను నిత్యముగ చెప్పజాలవు గదా. కావున దేవతలకు శరీరములుండవు అని పూర్వమీమాంసకుని ఆశయము. కాని, ఇది యుక్తము కాదు. ఇంద్రాదిదేవతలనుబట్టి ఇంద్రాదిశబ్దములు ఏర్పడలేదు. వేదమునందలి ఇంద్రాదిశబ్దములనుబట్టియే ఇంద్రాదిదేవతలు సృజింపబడిరి. ఈ విషయమును వేదము “ధాతా యథాపూర్వమకల్పయత్” (పునూ. 16) “ధాత పూర్వకల్పమునందు వలెనే ఈ కల్పమునందును సూర్యచంద్రాదులను సృజించెను” అనియు “స భూరితి వ్యాహరత్, స భూమి మన్వజత” (తై- అష్ట- 2 వ్ర-2) “ఆ బ్రహ్మ భూః అని ఉచ్చరించెను, భూమిని సృజించెను” అనియుచెప్పుటచే ఇంద్రాది

వైదికశబ్దములనుబట్టి వ్రస్తుతకల్పమున ఇంద్రాదులు సృజించబడి నట్లు తెలియుచున్నది. ఇట్లే

శ్లో॥ సర్వేషాం తు స నామాని కర్మాణి చ పృథక్ వృథక్ !
వేదశబ్దేభ్య ఏవాదౌ పృథక్ సంస్థాశ్చ నిర్మమే ॥

(మను. స్కం 1-21)

“ఆ బ్రహ్మ అన్నింటియొక్కనామధేయములను, కార్యములను, రూప సన్నివేశములను వేరువేరుగ వేదములయందలి శబ్దములనుబట్టియే తొలుత సృజించెను” అని స్మృతియు చెప్పుచున్నది. కావున ఇంద్రాది శబ్దములు వదపులనుబట్టి వచ్చినవి కాని, వ్యక్తులనుబట్టి వచ్చినవి కావని స్పష్టమగుచున్నది. కావున దేవతలకును శరీరము కలదు.

93 — అత ఏవ చ నిత్యత్వమ్ (4) 1-2-28

అర్థ — అత ఏవ = ఈ కారణమువలననే, నిత్యత్వం చ = వేదములకు నిత్యత్వమును సిద్ధించుచున్నది.

ఏవ—వేదమునందలి ఇంద్రాది శబ్దములనుబట్టి బ్రహ్మ ప్రపంచ సృష్టి గావించుచున్నాడనుటచేత వేదములు నిత్యము లనియు, ఆ వేదములను స్మరించుచు, బ్రహ్మాదులు జగస్సృష్ట్యాదికము గావించు రనియు స్పష్టమగుచున్నది.

94 సూ — సమాననామరూపత్వాత్పావృత్తావవ్యతిరోధో దర్శనాత్ స్మృతేచ్ఛ (5) 1-3-29

వద — సమాననామరూపత్వాత్, చ, అవృత్తౌ, అపి, అవిరోధః, దర్శనాత్, స్మృతేః చ.

అర్థ — అవృత్తౌ + అపి = కల్పములు మారునప్పుడును, సమాననామరూపత్వాత్ = సమానములైన నామరూపములను కలిగి యుండుటవలన, అవిరోధః = వేదములు నిత్యములు అనుటలో విరో

ధములేదు. దర్శనాత్=వేదవచనములవలనను, స్మృతేశ్చ = స్మృతి వచనములవలనను (ఈ విషయము తెలియుచున్నది.)

వివ — నిత్యములైన వేదములయందలి శబ్దములనుబట్టి వ్రతకల్పమునందును సృష్టి జరుగునెడల అన్ని కల్పములయందును ఒకేవిధమైన సృష్టి జరుగవలయును గదా! అనినచో సృష్టి అన్ని కల్పములయందును ఒకే విధముగ జరుగు వని శ్రుతిస్మృతులు చెప్పుచున్నవి. శ్రుతి-“ధాతా యథాపూర్వ మకల్పయత్”(పు.సూ.) “బ్రహ్మ పూర్వకక్ష్మాముంనదువతే వ్రవంచమును సృష్టించెను.” స్మృతి-

శ్లో॥ యధర్తుషు ఋతులింగాని నానారూపాణి వర్యయే ।

దృశ్యస్తే తాని తాన్యేవ తథా భావా యుగాదిషు ॥

(వి. పు. 1-5-85)

* ఆయా ఋతువులలో అనేకవిధములైన ఆయా ఋతువిహ్నుములు ఎట్లు కనిపించుచుండునో అట్లే కల్పములు మారినపుడును సృష్టి యథా పూర్వముగ చూపట్టుచుండును. కావున వేదములునిత్యములు. ఇంద్రాది దేవతలకు శరీరము, ఉపాసనార్హత గలవు.

25. మధ్వధికరణము 8 (3)

మధువిద్యాది — ఉపాసనలకుఆదిత్యాదులును అర్హులే.

శ్లో సూ — మధ్యాదిష్వనంభవాదనధికారం జైమినిః (1)1-3-30

అర్థ — మధు + ఆదిమ = మధువిద్య మొదలగు బ్రహ్మవిద్య లలో, అనంభవాత్ = దేవతలు అన్వయించుట సంభవించనందున, అనధికారం = దేవతలకు ఉపాసనలో అధికారము లేదని, జైమినిః = జైమినిమహర్షి తలంచుచున్నారు.

వివ — మధురూపమున ఆదిత్యుని ఉపాసించుటకు మధువిద్య అని పేరు. ఇది “అసౌ వా ఆదిత్యో దేవమధు” (ఛా- 3-1-1) “ ఈ

ఆదిత్యుడు దేవతలకు మధువు- అనగా ప్రేయమైనవాడు” అని ప్రారంభించి వివరింపబడినది. “ఈ ఆదిత్యునియొక్క నలువైపుల గల భాగములను వసువులు, రుద్రులు, ఆదిత్యులు, మరుత్తులు సేవించురని, ఊర్ధ్వభాగమును సౌధ్యులు సేవించు రని తెలిపి, ఈ విధముగ ఉపాసించువారు వసురుద్రాదులలో ఒకరుగా చేరి, కామును ఆ దేవమధువును దర్శించి తృప్తి చెందుదురు.” “స య ఏత దేవమమృతం వేద వనూనామేవై కో భూత్వాగ్నినై వ ముఖేనై తదేవామృతం దృష్ట్వా తృప్యతి” (ఛా-3-6-3) అని చెప్పబడే ఇవట ఒక సందేహము కలుగుచున్నది. దేవతలును ఉపాసకులగు వక్షమున ఈ దేవమధువును వసురుద్రాదులు ఎట్లు ఉపాసించుదురు? వసుత్వమును కోరి కదా వసువులు ఉపాసించవలయును! ఇది అసంగతము. కావున దేవతలకు ఉపాసనలయందు అధికారము లేదు అని జై మినిమతము.

86 నూ — జ్యోతిషి భావాచ్చ (2) 1-3-31

అర్థ — జ్యోతిషి = వరమాత్మ విషయమున, భావాత్ + చ = ఈ ఉపాసనము సంభవ మగుటవలనను దేవతలకు మధువిద్య మొదలగు విద్యలలో అధికారము లేదు.

వివ — “తందేవాః జ్యోతిషాం జ్యోతిః ఆయుర్హోపాసతేఽమృతమ్” (బృ- 6-4-14) “జ్యోతులకును జ్యోతి, ఆయుస్సు, అమృతము అయిన ఆ బ్రహ్మమును దేవతలు ఉపాసించుదు” అనుటచే కేవలము బ్రహ్మవిద్యయందు మాత్రమే దేవతలకు అధికారము కలదని, మధ్యాదివిద్యలో అధికారము లేదని స్పష్టమగుచున్నది.

87 నూ -- భావం తు బాదరాయణోఽస్తి హి (3) 1-3-32

అర్థ -- బాదరాయణః + తు = బాదరాయణమిహర్షి, భావం = ఆదిత్యాదులకును మధువిద్యాదులయందు వ్రవేకముండుటను అంగీ

కరించుచున్నారు. అస్తి హి = ఆదిత్యాదులకు తామే ఉపాసకులు గను, ఉపాస్యులుగను ఉండవచ్చును గదా.

వివ — మధువిద్యాదులయందు ఆదిత్యాది దేవతలకును వ్రవేశము కలదని బాదరాయణమహర్షి భావించుచున్నారు. ఆదిత్యాది దేవతలు మధువిద్యోపాసనచేసి, పైకల్పమునను ఆదిత్యాదులుగానే ఉండి, ఉపాసనాబలముచే వరబ్రహ్మమును పొందవచ్చును. మరియు “య ఏతామేవం బ్రహ్మోపనిషదం వేద ” (ఛా- 3-2-1) “ఎవడు ఈ మధువిద్యారూపమైన బ్రహ్మోపాసనమును కావించునో” అనుటచే ఈ మధువిద్యయు బ్రహ్మవిద్యయే అని స్పష్టమగుచున్నది. కావున ఈ మధువిద్యాదులయందు కూడ ఆదిత్యాదిదేవతలకు అధికారము కలదని బాదరాయణసిద్ధాంతము. కావున దేవతలకు ఉపాసనాధికారము, తదనుకూలమైన శరీరము కలదని సిద్ధించినది.

26: అపశూద్రాధికరణము 9 (7)

ఉపనయనార్హత లేనివారికి పైదికబ్రహ్మోపాసనలయందు అధికారము లేదు.

98 సూ — శుగన్య తదనాదరశ్శ్రవణాత్తదాద్రవణాత్సూచ్యతే హి (1) 1-3-33

పద — శుక్ + అన్య, తత్ + అనాదరశ్శ్రవణాత్, తదా, ఆద్రవణాత్, సూచ్యతే, హి.

అర్థ — తత్ + అనాదరశ్శ్రవణాత్ = హంసలరూపమున ఎగురుచున్న ఆ ఋషుల అనాదరభాక్యములను వినుటవలన, తదా = అప్పుడే, ఆద్రవణాత్ = రైక్యమహర్షినిదికి వదిలెత్తుటవలనను, అన్య = జానత్రుతియొక్క, శుక్ = శోకము, సూచ్యతే హి = రైక్యమహర్షి చేసిన “శూద్ర” అను సంబోధనముచేత సూచింపబడుచున్నదిగదా.

వివ — జానశ్రుతి అను రాజు మార్గమున పోవుచుండగ అతని పై భాగమున భల్లాక్షుడు, కంవరుడు అను ఇద్దరు ఋషులు హంసల రూపమున ఆకాశమున నెగురుచు జానశ్రుతిని చూచిరి. వారిలో కంవరుడు “ భల్లాక్ష, నీ నీడను జానశ్రుతిమీద పడనీయకుము ” అని హెచ్చరించెను. అందులకు భల్లాక్షుడు “కంవర! నీ వితనిని బ్రహ్మజ్ఞానియైన రైక్వునితో సమానునిగ జేసి వలుకుచున్నావేమి ” అని ప్రశ్నించెను. ఆ మాటలు జానశ్రుతి చెవినపడినవి. వెంటనే అతడు బ్రహ్మజ్ఞానియైన రైక్వుని వెదకికొనుచు వెళ్ళి, ఆ ఋషి కోరిన విధముగ ధనకనకపస్తువాహనాదులను సమర్పించి బ్రహ్మవిద్యను తనకు ఉపదేశింపు మని ప్రార్థించెను. ఆ సందర్భమున “ అహహ అరే శ్వా శూద్ర తవైవ సహ గోభిరస్తు ” (ఛా-4-2-3) “ అహహ! ఓరీ శూద్రా! ఇవి యన్నియు నీవద్దనే ఉండుగాక ” అనుచు రైక్వ మహర్షి జానశ్రుతిని “ శూద్రా! ” అని సంబోధించెను. దీనినిబట్టి జానశ్రుతి శూద్రుడని తెలియుచున్నది. కావున శూద్రులకును బ్రహ్మవిద్యయందు అధికారము కలదు అను పూర్వపక్షమును సూత్రకారుడు ఖండించుచున్నాడు. ఇచటి శూద్రశబ్దము శూద్రజాతి పురుషవాచకము కాదు. జానశ్రుతి తనకు బ్రహ్మజ్ఞానము లేదను శోకముతో బాధ పడుచున్నందువలన అతనిని రైక్వమహర్షి శూద్ర అని సంబోధించి వాడు. శూద్రుడు అనగా అజ్ఞానమువలన శోకముతో ఉన్నవాడని అర్థము. “ శోచనాత్ శూద్రః ” అని వ్యుత్పత్తి.

39 సూ — క్షత్రియత్వ గతేశ్చ (2) 1-2-34

అర్థ — క్షత్రియత్వ గతేః + చ = జానశ్రుతి క్షత్రియుడని “ ఐహుదాయా ” (ఛా- 4-1-1) “ ఎక్కువ దానము చేయువాడు ” అను విశేషమునుబట్టి తెలియుటవలనను, ఇచటి “ శూద్ర ” అను సంబోధనపదము జాతివాచకముకాదు.

100 సూ — ఉత్తరత్రయైత్యరథేన విజ్ఞాత్ (3) 1-3-35

అర్థ — ఉత్తరత్రయైత్యరథేన = తరువాత వచ్చు భాగములలో బ్రాహ్మణ క్షత్రియులకు మాత్రమే బ్రహ్మవిద్యలో అధికారముచెప్పబడియున్నది. చైత్రరథేన = చైత్రరథుని క్షత్రియునితో, విజ్ఞాత్ = కాపీయు డను బ్రాహ్మణునకు గల సాహచర్యము అను హేతువువలన.

వివ — జానశ్రుతి జాతిభూమిగారు కాదు. బ్రహ్మవిద్య బ్రాహ్మణ క్షత్రియులకే ఉపదేశించబడుచుండినట్లు తెలియుచున్నది. “ ఏతేన చైత్రరథం కాపీయాః అయాజయన్ ” (శాండ్య బ్రాహ్మణము 7-5) “ కాపీయులు చైత్రరథుని యజ్ఞము చేయించిరి ” అనుటచే కాపీయులు బ్రాహ్మణు లని తెలియుచున్నది. ఇట్లే యజ్ఞము చేసిన చైత్యరథుడును “ తస్మాత్ చైత్రరథోనామ ఏకః క్షత్రవతి అజాయత ” (శతవధ బాగ్ 11-5-3-13) “ వానినుండి చైత్రరథుడను ఒక క్షత్రియుడు జన్మించెను ” అనువాక్యమునుబట్టి క్షత్రియు డని స్పష్టమగుచున్నది. ఇదే విధముగ ఇవట ఆచార్యుడైన రైకవమహర్షి బ్రాహ్మణుడు కాగా శిష్యుడైన జానశ్రుతి క్షత్రియుడు అగుచున్నాడు.

శ్రీశంకరులభాష్యమున 34వ, 35వ సూత్రములు రెండును ఒకే సూత్రముగ గైకొనబడినవి.

101 సూ — సంస్కారపరామర్శాత్తదభావాభిలాషాచ్చ

(4) 1-3-36

అర్థ — సంస్కారపరామర్శాత్ = విద్య ముపదేశించునపుడు ఉపనయనసంస్కారమును ప్రస్తావించుటవలనను, తత్ + అభావ + అభిలాషాత్ + చ = శూద్రునకు అట్టి ఉపనయన సంస్కారము లేదని వ్యుతి చెప్పుటవలనను జానశ్రుతి శూద్రుడు కాడని స్పష్టమగుచున్నది.

వివ — జబితకుమారుడు సత్యకాముడు గౌతమ మహర్షి

యొద్దకు వచ్చి బ్రహ్మవిద్యను ఉపదేశింపు మని ప్రార్థించెను, అతనికి బ్రహ్మవిద్యను ఉపదేశించుటకై ఆచార్యుడు “ ఉప త్వా నేష్యే ” (ఛా- 4-4-5) “ విన్ను ఉపశీతుని గావించును ” అని చెప్పి నందున ఉపనయనపంస్కారము జరిగిన తరువాతనే విద్యోపదేశము చేయవలయునని తెలియుచున్నది. “ న శూద్రే పాతకం కించిత్ న చ సంస్కారమర్హతి ” (మను-10-128) “ శూద్రునియందు ఎట్టి పాపము లేదు. అతడు ఉపనయనాది పంస్కారములకు అర్హుడు కాదు ” అనుటచే శూద్రునకు ఉపనయనార్హతయే లేదు. కావున శూద్రుడు బ్రహ్మవిద్యకు అర్హుడు కాదు. కాని జానశ్రుతి రైక్షునివలన బ్రహ్మవిద్యోపదేశమును పొందుటచే అతడు జాతిశూద్రుడు కాదు అని స్పష్టమగుచున్నది.

182 సూ — తదభావనిర్ధారణే చ వృన్వత్తే : (5) 1-3-37

అర్థ — తత్ + అభావనిర్ధారణే = అతడు శూద్రుడు కాదు. అని నిర్ధారణ చేసుకొనుటయందు, వృన్వత్తే : + చ = ఆచార్యుడు వ్యవర్తించుటవలనను శూద్రునకు బ్రహ్మవిద్యాధికారము లేదు.

వివ — జబల కుమారుడు జాబాలుడు గౌతమునియొద్దకు వెళ్ళి బ్రహ్మవిద్యను ఉపదేశింపుమని ప్రార్థింపగా గౌతముడు అతని గోత్రమును తెలిసికొన గోరెను. వెంటనే జాబాలుడు తల్లియొద్దకు వెళ్ళి తన గోత్రమును తెలుపుమని అడిగెను. అందులకు ఆమె తనకు తమ గోత్రము తెలియ దని వలికినది. జాబాలుడు తల్లి చెప్పిన మాటలను అట్లే గౌతమునకు నివేదించెను. గౌతముడు అతని సత్యవాక్యమునకు సంతోషించి “ నై తత్ అబ్రాహ్మణః వివక్తు మర్హతి. సమిధం పౌష్యాహర ఉపత్వానేష్యే ” (ఛా- 4-4-5) “ ఓ సొమ్ముడా!

ఇట్టి సత్యవాక్యమును బ్రాహ్మణుడు కానివాడు చెప్పజాలడు. సమిధము తీసికొని రమ్ము. ఉపనయనము గావించును ” అని వల్కెను. దీనిని బట్టి జాబాబుడు శూద్రుడు కాదని నిర్ధారణ చేసికొనిన తరువాతనే అతనికి గౌతముడు బ్రహ్మవిద్యను ఉపదేశించెనని స్పష్టమగుచున్నది కావున శూద్రునకు వైదికబ్రహ్మవిద్యయందు అధికారము లేదు.

103 సూ — శ్రవణాధ్యయవార్థప్రతిషేధాత్ (6) 1-3-38

అర్థ — శ్రవణ + అధ్యయన + అర్థప్రతిషేధాత్ = వేదములను వినుట, చదువుట, దానియందు చెప్పిన కర్మలను ఆచరించుట, ఇవి యన్నియు శూద్రునకు నిషేధింపబడియుండుటవలనను అతనికి వైదికబ్రహ్మధికారము లేదు.

104 సూ — స్మృతేశ్చ (7) 1-3-39

అర్థ — స్మృతేః + చ = స్మృతివచననములవలనను శూద్రునకు వేదాధికారము లేదని తెలియుచున్నది. “ న చాస్యోపదిశేద్ధర్మం నచాస్య వ్రతమాదిశేత్ ” “ శూద్రునకు ధర్మములను ఉపదేశించరాదు. వ్రతము నాదేశించరాదు ” అని స్మృతివచనము.

ప్రమితాధికరణశేషము (2)

105 సూ — కమృనాత్ (8) 1-3-40

అర్థ — కమృనాత్ = కఠోపనిషత్తునందు “యదిదం కించ జగత్సర్వం ప్రాణ విజితీ నివృత్తమ్ ” (కఠ-2-6-2) “ ఈ కనిపించు ప్రపంచమంతయు ప్రాణమునుండి వెలువడి ఆ ప్రాణమునందే గజగజ వణకుచున్నది ” అనుటవలన హృదయమున అంగుష్ఠవరిమిత పురుషుడు వ్రతమాత్మయే. ఇచట ప్రాణశబ్దము వరమాత్మవాచకము. అతనివలని భయముచేత గదా వాయువు, సూర్యుడు, ఇంద్రుడు,

మొదలగువారు గజగజ వణకుచు తమ తమ కర్తవ్యములను
వీర్వర్తించునది.

106 సూ — జ్యోతిర్దర్శనాత్ (9) 1-3-41

అర్థ — జ్యోతిః + దర్శనాత్ = జ్యోతిస్సుయొక్క దర్శనము
వలనను అంగుష్ఠవరిమితుడు వరమాత్మ.

వివ — “ తస్య ఛాసౌ సర్వమిదం విభాతి ” (కఠ- 2-5-15)
“ అతని కాంతితో ఈ చంద్రసూర్యులుండదు కాంతినుంతులై వ్రకా
శించుచున్నారు ” అనుచు ఆ అంగుష్ఠవరిమితుని జ్యోతిషాం జ్యోతిగా
దర్శించుటవలనను అతడు వరమాత్మ.

ప్రమితాధికరణమున (బ్ర. సూ. 1-2-6 అధి) మొత్తము నాల్గు
సూత్రములు కలవు. వానిలో రెండు సూత్రములు అవటనే వివరిం
బడినవి. తక్కిన రెండు సూత్రములును ఈ 11వ అధికరణమున వివ
రింపబడినవి. కావుననే ఈ అధికరణమునకు ప్రమితాధికరణశేషము
అని పేరు. ఈ మధ్యలో వచ్చిన దేవతాధికరణము, మధ్యధికరణ
అవశూద్రాధికరణములు ప్రాసంగికముగ విర్పడినవి:

శ్రీ శంకరులభాష్యమున 40వ, 41వ సూత్రములు రెండును
నేరు నేరు అధికరణములుగా గ్రహింపబడినవి

27 అర్థాంతరత్వాదివ్యవధేకాధికరణము 10 (3)

జగత్తుయొక్క నామరూపములను నిర్వహించు ఆకాశము వరమాత్మ

107 సూ — ఆకాశోఽర్థాంతరత్వాదివ్యవధేకాత్ (1) 1-3-42

అర్థ — ఆకాశః = ఆకాశో హస్తే నామరూపయో నిర్వహితాః
(భా- 8-14-1) “ఆకాశము గదా నామరూపములను నిర్వహించు

వ్రథమాధ్యాయ తృతీయపాద సంగ్రహశ్లోకము

శ్లో॥ విశ్వాత్మానంతభూమా నియమనధృతికృన్ముక్త భోగ్యస్వభావో
దప్రహస్వాధారసర్వో హృదయపరిమితావస్థయా సర్వయన్తా ।
దేవాదీనాముపాస్యో వసుముఖవిబుధై స్సాత్త్వభావేన సౌమ్యః,
శూద్రాద్యోపాస్త్యనర్హః పృథురిహ బుబుధే నామరూపై కకర్తా॥

తా — ద్యుభ్యాద్యధికరణమునందు సర్వేశ్వరునియొక్క విశ్వాత్మత్వము, భూమాధికరణమునందు అనంతభూమత్వము, అక్షరాధికరణమునందు జగన్నియామకత్వధారకత్వములు, ఈక్షతికర్మాధికరణమున ముక్తభోగ్యత్వము, దహరాధికరణమున సర్వాధారత్వమును ప్రామితాధికరణమునందు ఉపాసనానుగ్రహార్థము అంగురిష్టపరిమితత్వము, దేవతాధికరణమున దేవాద్యుపాస్యత్వము, మధ్యధికరణమున వసురుద్రాదులచే సాత్త్వత్వేన సేవ్యత్వమును, అపశూద్రాధికరణమున శూద్రాద్యనుపాస్యత్వము, అర్థాంతరత్వాధికరణమున నామరూపనిర్వాహకత్వము అను ఈ కళ్యాణగుణములు సర్వేశ్వరునియందు వివరింపబడనవి.

శ్రీభాష్యసారము

శ్రీరస్తు

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

ప్రథమాధ్యాయ చతుర్థపాదము

అస్పష్టతర జీవాదిలింగకపాదము

28 ఆనుమానికాధికరణము 1 (7)

అవ్యక్త శబ్దవాచ్యము శరీరము - ప్రధానముకాదు.

110 సూ — ఆనుమానికమప్యేకేషామితిచేన్న శరీరరూపా
విన్యస్తగృహితేర్థర్యయతి చ (1) 1-4-1

పద — ఆనుమానికం, అపి, ఏకేషాం, ఇతిచేత్, న, శరీర
రూపకవిన్యస్తగృహితేః, దర్శయతి, చ.

అర్థ — ఏకేషాం = కొందరి మతమున, ఆనుమానికం + అపి =
ప్రకృతియు జగత్కారణ మగుచున్నది. ఇతిచేత్ = అనుచో, న =
అట్లుకాదు. శరీరరూపకవిన్యస్తగృహితేః = శరీరమును రథముగను,
ఆత్మను రథస్వామిగను రూపణచేసినదానిలో శరీరమును అవ్యక్త
శబ్దముచే గ్రహింపవలసియున్నందున, అచటి అవ్యక్తశబ్దము ప్రకృతి
వాచకము కాదు. దర్శయతి చ = “యచ్చేద్వాఙ్మనసీ ప్రాజ్ఞః”
(కఠ- 1-2-13) “ప్రాజ్ఞాడు వాక్కును, మనస్సును వశము చేసికొన
వలయును” అను కఠశ్రుతి అట్లు వశము చేసికొనువాని శరీరమును
అవ్యక్తశబ్దముచే పేర్కొనినది.

వివ —

“ఇంద్రియేభ్యః పరాహ్యర్థాః అర్థేభ్యశ్చ పఠం మనః |

మననశ్చ పరాబుద్ధిః బుద్ధేరాత్మా మహాన్ పరః ||

మహతః పరమవ్యక్తః అవ్యక్తైత్ పురుషః పరః |

పురుషాన్న పఠం కించిత్ సా కాష్టా సౌ పరాగతిః ||

(కఠ- 1-2-10)

“ ఇంద్రియములకంటె అర్థములు, వానికంటె మనస్సు, మనస్సు కంటె బుద్ధి, బుద్ధికంటె గొప్పవాడైన ఆత్మ, అతనికంటె అవ్యక్తము, అవ్యక్తముకంటె పురుషుడు వ్రథానమైనవాడు. ఆ పురుషునికంటె వరమైనది ఇంకేదియులేదు ” అను కఠోపనిషద్వాక్యమున గల అవ్యక్తశబ్దము జగత్కారణముగ సాంఖ్యులు చెప్పు ప్రకృతిని, ఆ త్మశబ్దము వరమాత్మను బోధించుచున్నది. కావున వేదాంత మతమునను ప్రకృతియే జగత్కారణము కావలయును అను పూర్వపక్షమునకు సమాధానము ఈ సూత్రము.

కఠోపనిషత్తునందలి ఈ అవ్యక్తశబ్దము ప్రకృతిని బోధించదు. ఆ వ్రథకరణమున

“ అత్మాన రథినం విద్ధి శరీరం రథమేవ తు ।

బుద్ధిం తు సారథిం విద్ధి, మనః వ్రగ్రహమేవ చ ॥

ఇంద్రియాణి హయావాహః విషయాన్ తేషు గోచరాన్ ॥”

(కఠ- 1-3-3)

“ ఆత్మ రథస్వామి, శరీరము రథము, బుద్ధి సారథి, మనస్సుకల్మషము, ఇంద్రియములు గుఱ్ఱములు. శబ్దాదివిషయములు ఆగుఱ్ఱములు సంచరించువ్రదేశములు ” అను కఠోపనిషద్వాక్యములయందు రూపకాలంకారమునాశ్రయించి జీవుని గమ్యస్థానయాత్రవర్ణించబడినది. దీనిలో ఒక దానికంటె మరియొకటి వ్రథానమైనదని చెప్పుచు, ఇంద్రియ, విషయ మనోబుద్ధి, ఆత్మ, శరీరరూపములైన ఆరింటిలో ఇంద్రియాదులు తమ తమశబ్దములచే (ఇంద్రియేభ్యః పరాఞ్ఞాః అర్థేభ్యశ్చ పరం మనః,) పేర్కొనబడినవి. కాని రథముగ నిరూపింపబడిన శరీరము మాత్రము శరీరశబ్దముచే పేర్కొనబడక “ అవ్యక్త ” శబ్దముచే పేర్కొనబడినది. కావున ఈ అవ్యక్తశబ్దము ప్రకృతిని బోధించదు. శరీరమునే బోధిం

చును. ఇట్లే ఇచటి పురుషశబ్దము పరమాత్మనాచకము. జీవవాచకము కాదు.

111 సూ — సూక్ష్మం చ తదర్థత్వాత్ (2) 1-4-2

అర్థ — సూక్ష్మంతు = సూక్ష్మమైన ప్రకృతి తత్త్వమే శరీరముగ ఏర్పడుచున్నది. తత్ + అర్థత్వాత్ = ఆ అవ్యక్తమైన ప్రకృతియే శరీరముగ ఏర్పడి పురుషార్థమును సాధించుటకు తగియుండుటవలన.

112 సూ — తదధీనత్వాత్ అర్థవత్ (3) 1-4-3

అర్థ — తత్ + అధీనత్వాత్ = శరీరాదులు ఆ పరమపురుషుని యొక్క అధీనమునందు ఉండుటవలన, అర్థవత్ = ప్రయోజనవంతముగుచున్నవి.

113 సూ — జ్ఞేయత్వావచనాచ్చ (4) 1-4-4

అర్థ — జ్ఞేయత్వ + అవచనాత్ + చ = ఇచట అవ్యక్తశబ్దవాచ్యమైన దానిని తెలిసికొనదగిన దానినిగ చెప్పనందువలనను ఈ అవ్యక్తము ప్రకృతి కాదు.

వివ — సాంఖ్యులు “వ్యక్తావ్యక్తజ్ఞానాత్” (సాంఖ్యకారిక 2) “ప్రకృతి పుకషుమ తెలియుటవలన” అనుచు ప్రకృతికూడ జ్ఞేయ మని యందురు. ఇచటి అవ్యక్తము జ్ఞేయముగ వర్ణింపబడలేదు. కావున ఇది ప్రకృతి కాదు.

114 సూ — వదతితీచేన్న ప్రాజ్ఞో హి ప్రకరణాత్ (5) 1-4-5

అర్థ — వదతి + ఇతిచేత్ = “అశబ్దమస్పర్శం” (కఠ-1-3-15) “శబ్దము లేనిది, స్పర్శలేనిది” అని ప్రారంభించి “నిదాయ్యతం మృత్యుముఖాత్ ప్రముచ్యతే” (కఠ-1-3-15) “దానిని ధ్యానించి,

మృత్యుముఖము నుండి విడువబడుచున్నాడు ” అని చెప్పుటచేత అవ్యక్తము జ్ఞేయముగను బోధింపబడినది గదా. కావున అవ్యక్తము ప్రకృతియే అనుచో, న = అట్లుకాదు. ప్రకరణాత్ = ప్రకరణమును బట్టి, ప్రాజ్ఞః + హి = వరమాత్మయే గదా శబ్దస్పర్శాదిరహితుడు గను, ధ్యానింపదగినవాడుగను అవట బోధింపబడుచున్నాడు.

వివ — “సోఽధ్వనః పారమాప్నోతి తద్విష్టోః పరమం పదమ్” (కఠ- 3-9) “అట్టి ఉపాసకుడు మార్గముయొక్క అక్షయమైన విష్ణువు యొక్క పరమపదమును పొందుచున్నాడు ” అనుటచేత ఈ ప్రకరణ మంతయు పరబ్రహ్మమునకు సంబంధించిన దని తెలియుచున్నది. కావున ఈ ప్రకరణమున ధ్యానింపుమని చెప్పినది పరబ్రహ్మమునే గాని ప్రకృతిని గాదు.

115 సూ — త్రయాణామేవ చైవమువన్యానః ప్రశ్నశ్చ
(6) 1-4-8

అర్థ — త్రయాణాం + నీవ + చ = ఉపాస్యుడు, ఉపాస కుడు, ఉపాసన అను ఈ మూడింటికీ, ఏవం = ఈ విధముగ ఉవన్యానః = యమునిచే ఉవన్యానము కావించబడినది. ప్రశ్నః + చ = నచికేతుడు అడిగిన ప్రశ్నయు ఈ మూడింటిని గురించియే. కావున ప్రకృతికి సంబంధించిన ప్రస్తావన ఇందు లేదని భావము.

116 సూ — మహద్వచ్ఛ (7) 1-4-7

అర్థ — మహద్వత్ + చ = “బుద్ధిరాత్మా మహాన్ పరః” (కఠ- 1-3-10) అనువాక్యమువ “మహాన్” అను పదము “అత్మ” అను పదమునకు విశేషణమే గాని మహత్తత్త్వవాచకము ఎట్లు కాదో, అట్లే అవ్యక్త శబ్దము సయితము ప్రకృతివాచకముకాదు. శరీరవాచకమే.

29 చమసాధికరణము 2 (3)

కేవల ప్రకృతి జగత్కారణము కావాలదు.

117 సూ — చమనవదవిశేషాత్ (1) 1-4-88

అర్థ — చమనవత్ = చమనశబ్దమువలె. అవిశేషాత్ = ప్రత్యేక విశేషములను తెలుపనందువలన “అజామేకాం” అనుమంత్రమున గల “అజా” శబ్దము సాంఖ్యులు చెప్పునట్టి ప్రకృతిని బోధింపదు.

వివ —

“అజామేకాం లోహితశుక్ల కృష్ణాం

బహ్వీః ప్రజాః సృజమానాం సరూపాః ।

అజోహ్యేకో జుషమాచోనుశేతే ।

జహత్యేనాం భుక్తభోగామజుజోఽన్యః” (శ్వేతాశ్వ 4-5)

“ఎఱ్ఱని, తెల్లని, నల్లని రంగులు కలిగి సమానులైన అనేకసంతానములను సృజించుచున్నట్టి అజను (ప్రకృతిని) సేవించుచు, ఒక అజము (జీవుడు) దానిని వెన్నుండి యుండును. మరియుక్క అజము (వరబ్రహ్మము) దానిని సేవింపకుండును” అను మంత్రమున “అజా” శబ్దముచేత ప్రకృతి బోధింపబడుచున్నది. అదియే జగత్తును సృజించుచున్నట్లు చెప్పుటచే కేవల ప్రకృతి జగత్కారణ మనుటలో వేదాస్తులకు విప్రతివత్తి యుండ నవసరములేదు అని పూర్వపక్షము రాగా దానికి సమాధానము ఈ సూత్రము. ఇచట “అజా” శబ్దము ప్రకృతిని బోధించినను ఆ ప్రకృతి స్వతంత్రముగ జగత్కారణ మగుచున్నది అనుటకు ఎట్టి సూచనలు కన్పట్టుటలేదు. కర్మకాండమునందు ఆ చమనమునకు “చమనము” అను పాత్రవిశేషము ఉపయోగించబడుచున్నది. దాని స్వరూపమును నిర్వచించుచు “అర్వాగ్నిః చమనః ఉర్ధ్వబుధ్ః (బృ-4-2-3) “పైన కాడగలిగి క్రింద రంధ్రము

గలది. చమసము" - అను దాని విశేషధర్మములు స్పష్టముగ వివరింపబడినవి. ఈ విధముగ అజాశబ్దముచేత పేర్కొనబడిన ప్రకృతి సాంఖ్యులు చెప్పిన రీతిని స్వతంత్రముగ జగత్కారణ మనుటకు తగిన ఆధారము ఇవట చూపబట్టదు. కావున కేవల ప్రకృతి జగత్కారణము కాదు.

118 నూ — జ్యోతిరుపక్రమా త తథాహ్యధీయత ఏకే
(2) 1-4-9

అర్థ — జ్యోతిః + ఉపక్రమా + త = జ్యోతిశ్శబ్దవాచ్యుడైన వరమాత్మద్వారా ప్రకృతి జగత్సృష్టికి ఉపక్రమించుచున్న దని "అజామేకం" అను మంత్రమునకు అర్థము చెప్పవలెను. తథా = అట్లు, ఏకే = కొందఱు, అధీయతే + హి = అధ్యయనము చేయుచున్నారు గదా:

వివ — "అపోరదీయాన్ మహతో మహీయాన్" (తై. ఉ. వారాయణ 4-10-1) "అణుషకంబి అణుభై నవాదు, మహత్తుకంబె మహత్తై నవాదు" అనుచు బ్రహ్మమును ప్రస్తుతించి "అతస్సముద్రా గిరయశ్చ నశ్యే" (తై. సానాయణ-4-10-3) "ఈ బ్రహ్మము మంటి నమన్నదములు, నశ్వతములు అన్నియు పుట్టుచున్నది" అని చెప్పుకు ఆ ప్రకరణమున "అజామేకం" అను ఈ మంత్రమునే తైత్తిరీయశాఖవాచును వరించుచున్నాడు. అవట బ్రహ్మాత్మకమైన ప్రకృతి జగత్కారణ మని తెలుపబడినది. ఇట్లే శ్వేతాశ్వేతరోచనిషత్తునందలి "అజామేకం" అను మంత్రము కూడ బ్రహ్మాత్మకమైన ప్రకృతియే జగత్కారణ మని బోధింపుచున్నది.

119 నూ — కల్పినోపదేశాద్వ మేధ్యాదీవవిదరోధః (3) 1-4-10

అర్థ — కల్పన + ఉపదేశాత్ + చ = బ్రహ్మత్వక మైన ప్రకృతియే జగత్కారణ మని చెప్పుటవలనను, మధు + ఆ దివత్ = సూర్యుడు కార్యదశలో దేవతలకు మధువుగ కారణదశలో సూక్ష్మరూపమున ఉండు నట్లుగను, అవిరోధః = ప్రకృతియు సృష్టికాలమున వ్యక్తముగను, ప్రళయకాలమున అవ్యక్తముగను, బ్రహ్మనాశ్రయించుకొని ఉండుట వలన దానిని “అజా” “పుట్టుక లేనిది” అనియు, జ్యోతిరుపక్రమాత్ = బ్రహ్మమును కారణముగా గలది—అనగా బ్రహ్మమునుండి జనించునది అనియు చెప్పుటలో విరోధములేదు.

చివ — “అస్మాన్నాయా సృజతే విశ్వమేతత్” (శ్వేత- 4-9)
 “మాయను (ప్రకృతిని) తన వశమున ములుచుకొని వరబ్రహ్మము దానినుండి ఈ విశ్వమును సృజించుచున్నది” అని సృష్టముగ చెప్పుటచేత బ్రహ్మముయొక్క సకలత్వము లేనిదే ప్రకృతి స్వతంత్రముగ జగత్సృష్టి కల్పించలేదని తెలియుచున్నది. ఇట్లే ఈ ప్రకృతి వరబ్రహ్మముయొక్క కార్యమే అయినను “అజా” అనగా పుట్టుక లేనిది. వరబ్రహ్మము నాశ్రయించుకొని యున్న ఈ ప్రకృతి ప్రళయ కాలమున సూక్ష్మరూపమునను, సృష్టికాలమున స్థూలరూపమునను ఉండుటమబట్టి ఇది వరబ్రహ్మమునకు కార్యముగను, పుట్టుక లేనిది గను ఉండుటలో విరోధములేదు.

30 సంఖ్యోపసంగ్రహాధికరణము కి

“వలచనచలనాః” అనగా ఇరువదియైదు తత్త్వములు అని తత్త్వము కాదు, చంద్రోద్రయములు ” అని యర్థము.

124 సూ — న సంఖ్యోపసంగ్రహాదపి నానాభావాదఃకావ్య

(1) 1-4-11

అర్థ — సంఖ్యా + ఉపసంగ్రహాత్ + అపి = “యస్మిన్ పంచ పంచజనాః ఆకాశశ్చ వ్రతిష్ఠితః తమేవం మన్య ఆత్మానం పిద్వాన్ బ్రహ్మోఽమృతోఽమృతమ్” (బృ- 4-4-27) “దేనియందు ప్రాశస్త్యరూపుడైన $5 \times 5 = 25$ తత్త్వములు వ్రతిష్ఠింపబడియున్నచో అట్టి వరబ్రహ్మమును తెలిసికొనినవాడు మరణరహితుడై మోక్షమును పొందుచున్నాడు” అనుచు సాంఖ్యులు చెప్పు ఇరువదియైదు తత్త్వములను సంగ్రహించి చెప్పుటవలనను, $n =$ కేవల ప్రకృతి జగత్కారణము కాజాలదు, నానాభావాత్ = పై మంత్రమున, యస్మిన్ = దేనియందు అనుటచే ఈ ఇరువదియైదు తత్త్వములకును ఆధారముగ మరియొక తత్త్వమున్నట్లు తెలియుటవలనను, అతిరేకాత్ + చ = ఆకాశమును వీనిలో చేర్చక ప్రత్యేకించి చెప్పుటవలనను “పంచ పంచజనాః” అను పదమునకు సాంఖ్యులు చెప్పు ఇరువదియైదు తత్త్వము లని అర్థము చెప్పుట పొసగదు. కావున “పంచసంఖ్యా విశిష్టాః పంచజనాః = పంచపంచజనా” అని కాక “పంచజనసంజ్ఞితాః పంచైవ” అని సమాసమును చెప్పుకొనవలయును.

121 నూ — ప్రాజాదయోవాక్యకేషాత్ (2) 1-4-12

అర్థ — ప్రాజ్ఞాఽప్రసదయః = పంచపంచజనాః అను పదముచేత ప్రాజ్ఞాదులు బోధింపబడుచున్నవి. అనగా ఇంద్రియములు బోధింపబడుచున్నవి. పంచజనము అనగా జ్ఞానప్రాకాశమును గల్గించు ఐదు ఇంద్రియము లని అర్థము. సృష్టియందు జనించుటచే ఇవి “జనాః” అని పేర్కొనబడినవి. “సప్తసప్తర్షయః” అను రీతిని “పంచపంచజనాః” అను వ్రయోగమును సమన్వయింపవలెను. వాక్యకేషాత్ = “ప్రాజ్ఞస్య ప్రాజ్ఞముత చక్షుషశ్చక్షుః శ్రోతస్య శ్రోత్ర

మన్నస్యాన్నం మనసో యే మనోవిదుః ” (మాధ్యందినశాఖ) అను తరువాతి వాక్యమువలన ప్రాణము, చక్షుస్సు, శ్రోత్రము, అన్నము మనస్సు అను ఈ ఐదుమ వంచజనశబ్దముచే బోధింపబడున్నవని తెలియుచున్నది.

122 సూ — జ్యోతిషే కేషామసత్యన్నే (3) 1-4-13

అర్థ — ఏకేషాం = కొందఱి పాఠమున, అన్నే = అన్న శబ్దము, అనతి = లేకున్నను, జ్యోతిషా = జ్యోతిశ్శబ్దముచేత, వంచ జనము లనగా వంచేంద్రియము లని స్పష్టము కాగలదు.

వివ — “యస్మిన్ వంచవంచజనాః ” అను మంత్రమున సాంఖ్యులు చెప్పు ఇరువదిఐదు తత్త్వములను బోధించుచున్నది గదా! కావున సాంఖ్యులు చెప్పినట్లు ప్రకృతియే జగత్కారణ మని వేదాంత లును అంగీకరింపవలయును అని పూర్వవక్షము.

కాని “వంచవంచజనాః ” అనుపదముచే బోధింపబడిన ఇరువది యైదు తత్త్వములు, వానికిఆధారముగ చెప్పబడిన వరబ్రహ్మతత్త్వము, వానికంటె భిన్నముగ పేర్కొనబడిన ఆకాశము కలిసి ఇరువదియైదు తత్త్వములు కావలసివచ్చును. సాంఖ్యులు దీనిని అంగీకరింపరుగదా కావున పై మంత్రమున గల వంచవంచజనాః అనుపదమువకు ఇరువది యైదు తత్త్వములు అని అర్థము కాదు. వంచేంద్రియము లని అర్థము “ప్రాణన్య ప్రాణం ” ఇత్యాది మంత్రము ప్రాణ చక్షు శోత్రాన మవస్థులను పేర్కొని వంచవంచజనాః అనుపదమునకు పై అర్థమును నిర్ణయించుచున్నది. మాధ్యందినశాఖీయులు “తందేవాః జ్యోతిషాం జ్యోతిః ” “దేవతలు జ్యోతిస్సులకును జ్యోతిస్సైన ఆ తత్త్వమును అను మంత్రమున జ్యోతిశ్శబ్దముచే ఇంద్రియములను పేర్కొని, వాని కిని ప్రకాశకత్వశక్తిని కల్గించు జ్యోతిస్సు పరమాత్మయని ప్రస్తుతించి

నారు. కావున “వంచవంచజనాః” అను పదమునకు వంచేంద్రియములనియే అర్థము. ఇరువదియైదు తత్త్వము లని కాదు.

31 కారణత్వాధికరణము 4 (2)

అకాశాది శరీరకమైన వరబ్రహ్మమే జగత్కారణము.

123 సూ — కారణత్వేన చాకాశాదిషు యథావ్యవధిష్ఠోక్తైః
(1) 1-4-14

అర్థ— అకాశ + ఆదిషు = అకాశము మొదలుగా గల కార్యములయందు, కారణత్వేన = వానికి కారణముగ, యథావ్యవధిష్ఠోక్తైః + చ = మరియొకచోట చెప్పబడినట్లు సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిత్వాది గుణవిశిష్టమైన బ్రహ్మమే బోధింపబడుటవలన “తద్ధేదం తర్హి అవ్యాకృతమాసీత్” (బృ-3-4-7) “ఇది అంతయు ప్రళయకాలమున అవ్యాకృతమైయుండినది” అను వాక్యమునగల అవ్యాకృతశబ్దము కేవల ప్రకృతిని బోధింపజాలదు.

వివ — “ఆత్మన ఆకాశస్పృంభూతః, ఆకాశాద్వాయుః” (తై బ్ర. 1) “ఆ వరబ్రహ్మమునుండి ఆకాశము పుట్టినది. ఆకాశమునుండి వాయువు పుట్టినది.” “తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి, తత్తేజోఽసృజత” (ఛా-6-2-3) “ఆ సత్తత్త్వము తాను బహురూపముల జనింపవలయునని తలంచినది. అది తేజస్సును సృజించినది” ఈ మొదలైన వాక్యములయందు, ఆ వరమాత్మయే ఆకాశాదుల నధిష్టించి జగత్సృష్టి గావించుచున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది. కావున బ్రహ్మాధిష్టితముగాని ప్రకృతి జగత్కారణము కానందున “అవ్యాకృత” శబ్దము ప్రధానవాచకము కాదు.

124 సూ — సమాకర్షాత్ (2) 1-4-15

అర్థ— సమాకర్షాత్ = ఇట్లే “సోఽకామయత బహుస్యాం ప్రజా

యేయేతి " (తై. బ్ర.) "అ బ్రహ్మము తాను బహుదూపముల జనింప వలయునని సంకల్పించినది" అను వాక్యమునవ్రస్తుతమైన వరబ్రహ్మమును ఆకర్షించుటవలన- అనగా పైకి దీసికొనివచ్చి అన్వయించుట వలన "అసద్వా ఇద మగ్ర ఆసీత్ (తై. బ్ర.) "ఇది తొలుత అసత్తుగా నుండినది" అను వాక్యమున గల "అసత్", శబ్దము స్రవ్యతని బోధింపదు. కారణదశయందు సూక్ష్మచిదచిద్విశిష్టమై యున్న బ్రహ్మమునే ఈ "అసత్", శబ్దము బోధించుచున్నది కార్య రూపమున లేని దని అర్థము.

32 జగద్వాచిత్యాధికరణము 5 (3)

ఈ జగత్తు ఏ వరమాత్మయొక్క కార్యమో అతడు ఉపాస్యుడు.

125 సూ — జగద్వాచిత్యాత్ (1) 1-4-16

అర్థ — జగత్ + వాచిత్యాత్ = "యో వై బాలాక ఏతేషాం పురుషాణాం కర్తా యస్య వై తత్కర్మ స వై వేదితవ్యః" (కౌ- 4-18) "ఓ బాలాకి! ఈ పురుషులందరికి ఎవడుకర్తయో, ఇదియంతయు ఎవని కార్యమో అతడు ఉపాసించదగినవాడు" అను అజాతశత్రుని ఉపదేశవాక్యమునందు గల "కర్మశబ్దము" జీవుల పుణ్యపాపకర్మలను బోధింపక జగత్తును బోధించుట వలన జగత్తు బ్రహ్మముయొక్క కార్య మని తెలియుచున్నది. కావున జగత్కారణమైనవరబ్రహ్మమును ఉపాసింపుమని ఉపదేశసారము.

126 సూ — జీవముఖ్యప్రాణలింగా న్నేతిచేత్తద్యాఖ్యాతమ్
(2) 1-4-17

అర్థ — జీవముఖ్యప్రాణలింగాత్ = "ఏతై రాత్మభిర్భుజ్జేమ్" (కౌ- 4-18) "ఈ ఆత్మలతో కలిసి భుజించుచున్నాడు" అను వాక్యమున తెలుపబడిన భోక్తృత్వమును బట్టియు "అథాన్మీన్ ప్రాణ

నివై కథా భవతి " (కౌ- 4-19) " ఈ ప్రాణమునందే ఏకత్వమును
 పొందుచున్నది " అనుటవలనను ముఖ్యప్రాణముయొక్క ధర్మము
 చెప్పబడుటవలనను, నేతి చేత్ = బాలాకికి ఉపాస్యుడుగ ఉపదేశించ
 బడినవాడు వరమాత్మ కాజాలడు అనుచో అది యుక్తము కాదు.
 తత్ + వ్యాఖ్యాతమ్ = ఆ విషయము ఇంతకు ముందే వివరింపబడినది.

వివ — " జీవముఖ్యలింగాన్నేతి చేన్నోపాసాత్మైవిద్యాదా
 శ్రితత్వాదిహ తద్యోగత్ " (బ్ర.సూ. 1-1-32) అను ఇంద్రప్రాణాధి
 కరణసూత్రమున జీవవాచకశబ్దములు, ప్రాణాద్య చేతనవాచకశబ్ద
 ములు ఉపాస్యాదితత్త్వవాచకములుగ పేర్కొనబడినపుడు ఆ జీవ
 ప్రాణాదులలో అంతర్యామిగ ఉన్న వరబ్రహ్మమే ఆ శబ్దములచే
 బోధింపబడు నని సిద్ధాంతీకరింపబడినది. అట్లే ఈ కొవీతక్కువనిషత్తు
 నందలి అజాతశత్రుని ఉపదేశమున ఉపాస్యతత్త్వమునందు జీవలక్ష
 ణములుగోచరించినను ప్రాణాదిశబ్దములు వ్రయోగింపబడినను వానిలో
 అంతర్యామిగనున్న బ్రహ్మమునే గ్రహింపవలయు నని భావము.

127 సూ — అన్యార్థం తు జైమినిః వ్రశ్నవాఖ్యానామపి—
 చైవమేకే. (3) 1-4-18

అర్థ — జైమినిః = జైమినిః మహర్షి, వ్రశ్నవాఖ్యానామపి
 వ్రశ్నసమాధానములవలన అన్యార్థం = ఇతరు జీవుల వ్రస్తావన జీవ
 భిన్నుడైన వరమాత్మను బోధించుటకొరకే అని తలంచుచున్నాడు.
 అపిచ = మరియు, ఏవం = ఇట్లు, ఏకే = కొందఱు (వాజసనేయ
 శాఖీయులు) స్పష్టముగ చెప్పుచున్నారు.

వివ — "కైవష ఏతద్బాలాకే పురుషోఽశయిష్ఠ" (కౌ- 4-1-18)
 "ఓ బాలాకి! "ఈ పురుషుడు ఏచట విశ్రమించినాడు" అను వ్రశ్నః
 "అథాస్మిన్ ప్రాణ ఏవై కథా భవతి " (కౌ. 4-19) "ఈ ప్రాణము

నందే కలిసియుండును అనినమాధానము.” ఇవి రెండును వరమాత్మనే బోధించుచున్నవి. “నతా సోమ్య తదా సంవన్నో భవతి ” (చా- 8-8-1) ఓ సోమ్యుడా! ముపుషిదశలో జీవుడు సచ్చజ్జవాచ్యమైవ వరమాత్మతో కలిసియుండును” అనుచు చాందోగ్యము సుమప్తజీవా శ్రయుడు వరమాత్మ యని బోధించుచున్నది గదా! ఇట్లే ”య ఏష విజ్ఞానమయః పురుషః కైవశ తదాభూత్ కుత ఏతదాగాత్ ” (బృ- 4-1-16) “ఈ విజ్ఞానమయుడైన పురుషుడు సుపుషిదశలో ఎక్కడ నుండి నాడు? ఎక్కడనుండి జాగ్రదవస్థకు వచ్చివాడు?” అని ప్రశ్నించుకొని, “య ఏష అంతర్బుదయ ఆకాశః తస్మిన్ శేతే ” (బృ-4-1-17) “హృదయమునందు గల ఆకాశమున అనగ వరమాత్మ యందు శయనించివాడు “అని బృహదారణ్యకమునందును జీవ బ్రహ్మములను వేరువేరుగ పేర్కొనియున్నాడు. కావున అజాత శత్రువు పేర్కొనిన ఉపాస్యతత్త్వము వరమాత్మయే అని జైమిని మహర్షి ఆశయము.

33 వాక్యాన్వయాధికరణము 6 (4)

“ ఆత్మా వా అరే ద్రష్టవ్యః ” (బృ- 4-5-6) అను వాక్యమున ద్రష్టవ్యుడుగ ఉపదేశింపబడినవాడు వరమాత్మ.

128 నూ — వాక్యాన్వయాత్ (1) 1-4-19

అర్థ — వాక్య + అన్వయాత్ = “ఆత్మా వా అరే ద్రష్ట వ్యః శ్రోతవ్యోమస్తవ్యోనిదిధ్యాసితవ్యః ” (బృ-8-3-6) “ ఓయీ! ఆత్మను (గురించి) వినవలయును, మననము చేయవలయును, ధ్యానింపవలయును, దర్శింపవలయును” అను వాక్యమున దర్శింప దగినవాడుగ పేర్కొనబడిన ఆత్మ వరమాత్మయే. ఈ ప్రకరణమున గల వాక్యము అన్నియు పరబ్రహ్మమునందే చక్కగ సమన్వయించుటవలన.

వివ — “ఆత్మని ఖల్వరే దృష్టే శ్రుతే మతే విజ్ఞాతే ఇదం సర్వం విదితమ్” (బృ-ఓ-5-6) “ఓయీ! ఆత్మను గురించి విని మత్సనము చేసి, ధ్యానించి, దర్శించినచో ఇది యంతయు తెలియ బడగలదు” అనుటచేత కారణస్వరూపము తెలియుటతోడనే కారణస్వరూపము తెలియబడగలదు అను న్యాయము ననుసరించి జగత్కారణమైన వరబ్రహ్మమే ఇచట “ఆత్మ” శబ్దముచే బోధింపబడుచున్నది. అట్లు కాని పక్షమున “ఆత్మని ఖల్వరే దృష్టే..... ఇదం సర్వం విదితమ్” ఈ మొదలైన వాక్యములు అన్వయింపవు. కావుననే “నవా అరే వత్సః కామాయ వతి ప్రియో భవతిః ఆత్మవస్తు కామాయ వతిః ప్రియో భవతి” (బృ-ఓ-5-6) “వతియొక్క కోరికకై వతి ప్రియుడు అగుట లేదు. వరమాత్మయొక్క సంకల్పమునుబట్టి వతిప్రియు డగుచున్నాడు” అను వాక్యమునందును ఆత్మశబ్దము సర్వజ్ఞుడు, సత్య సంకల్పుడు నైన వరమాత్మనే బోధించుచున్నది. మనకు ప్రియులు అప్రియులు ఏర్పడుట అతని సంకల్పమువలననే గదా అని భావము.

129 సూ — వ్రతిజ్ఞాసిద్ధిర్లింగమాశ్మరథ్యః (2) 1-4-20

అర్థ — వ్రతిజ్ఞాసిద్ధిః = “వీకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానం” (ఒక దానిని తెలియుటచే సమస్తమును తెలియుట) అను వ్రతిజ్ఞా సిద్ధించుటకు, లింగం = సూచకముగ జీవాత్మవాచక మగు ఆత్మశబ్దము ఇచట వరమాత్మను బోధించుచున్నదని, ఆశ్మరథ్యః = ఆశ్మరథ్యుడను ఆచార్యుడు తలించుచున్నాడు.

వివ — జీవుడు వరమాత్మకార్యమగుటచే వరమాత్మకంటె అస్తమ్యుడు కావున జీవవాచకమైన ఆత్మశబ్దముచే ఇచట వరమాత్మను బోధించివా డని భావము.

130 నూ — ఉత్కమిష్యత ఏవంభావాదిత్యైదులోమిః (3) 1-1-21

అర్థ — ఉత్కమిష్యతః = ఉత్కాన్ని చెందిన అనగా ముక్తుడైన జీవుడు, ఏవంభావాత్ = బ్రహ్మ మగుటవలన జీవవాచకమైన అత్మశబ్దముచే ఇచట పరబ్రహ్మము బోధింపబడుచున్నది. ఇతి = అని, ఔదులోమిః = ఔదులోమి అను ఆచార్యులు తలించుచున్నారు.

వివ — జీవుడు ముక్తిదశయందు బ్రహ్మభావమును పొందుచున్నందువలన జీవవాచకమైన అత్మశబ్దముచే ఇచట బ్రహ్మము బోధింపబడిన దని భావము.

131 నూ — అవస్థితేరితి కాశకృత్స్నిః (4) 1-4-22

అర్థ — అవస్థితేః = జీవునియందు పరమాత్మ అంతర్యామిగా ఉండుటవలన జీవవాచక మగు అత్మశబ్దముచే పరమాత్మ ఇచట బోధింపబడుచున్నాడు. ఇతి = అని, కాశకృత్స్నిః = కాశకృత్స్నిడు అను ఆచార్యులు తలించుచున్నారు.

వివ — “య అత్మని తిష్ఠన్” (బృ- 5-1-22) “ఎవడు అత్మయందు ఉన్నవాడై” అను శ్రుతివాక్యము జీవాత్మయందు పరమాత్మ అంతర్యామిగ నుండి అతనిని నియమించుచున్నాడు అని తెలియజేయుచున్నది. కావున జీవునియందున్న పరమాత్మను జీవవాచకమగు అత్మశబ్దము బోధించుచున్న దని కాశకృత్స్నిమహర్షి ఆశయము. ఇదియే బాదరాయణుని సిద్ధాంతము.

34 ప్రకృత్యధికరణము 7 (6)

ప్రపంచోపాదానకారణము సయితము పరమాత్మయే

132 నూ — ప్రకృతిశ్చ ప్రతిజ్ఞాదృష్టానానువరోధాత్

(1) 1-4-23

అర్థ — ప్రకృతిః + చ = ఈ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము సయితము పరబ్రహ్మయే. ప్రతిజ్ఞాదృష్టాంత + అనువరోధాత్ = “ఏక విజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞాన” ప్రతిజ్ఞచేమృత్తికాదృష్టాంతము బాధింపకుండుట వలన.

వివ — ఆరుణి గురుకులముమండి వచ్చిన వనకుమారుడు శ్వేతకేతువును చూచి “నైష్ఠోస్యత తమాదేశమప్రాక్ష్యః, యేనా శ్రుతం శుత్రం తవతి అమతం మతం అవిజ్ఞాతం విజ్ఞాతం” (ఛా- 6-1-3) “ఓ శ్వేతకేతూ! నిశ్చలముగ మన్నాపు. దేనిని విన్నంత మాత్రమున అన్నింటిని వినినట్లగునో, దేనిని మననముచేసిన అన్నింటిని మననము చేసినట్లగునో, దేనిని తెలిసికొనిన అన్నింటిని తెలిసి వట్లగునో, ఆ తత్త్వమును అడిగి తెలిసికొంటివా?” అనిప్రశ్నించినాడు శ్వేతకేతువు ఆ తత్త్వమునుగూర్చి మా గురువులు నాకు బోధింప లేదు. నీవు బోధింపు మని తండ్రిని ప్రార్థింపగా ఆరుణి అతనికి ఇట్లు బోధించుచున్నాడు. “యథా సోమ్యైకేన మృత్పిండేన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతం స్యాత్” (ఛా- 6-1-4) “మట్టిమృద్దను తెలిసికొనినచో దానితో తయారైన వస్తువు అన్నియు మట్టి అని తెలిసినట్లు, ఈ జగత్తునకు కారణమైన సత్తత్వమును తెలిసికొనినచో ఈ ప్రపంచ మంతయు “సత్” అనబడు పరమాత్మయొక్క కార్య మని తెలియ గలదు. “ఐతదాత్మ్య మిదం సర్వం తత్పత్వం స అత్మా తత్త్వ మసి శ్వేతకేతో” (ఛా- 6-1-14) “ఇది యంతయు బ్రహ్మాత్మకము బ్రహ్మము దీనికంతటికి అత్మ. శ్వేతకేతూ! నీవును అదియే అయి ఉన్నావు” అని ఉపదేశించినాడు. దీని భావమేమనగ చిదచిత్తులలో అంతర్యామి, పరమాత్మ అతనికి చిదచిత్తులు శరీరము. ఇట్లు చిద చిద్విశిష్టమైన పరమాత్మయే సూక్ష్మదశయందు కారణ మని, స్థూల దశయందు కార్య మని వ్యవహరింపబడుచున్నాడు. ఈ విషయము

శాస్త్రముచేతనే తెలియదగియున్నది. వరబ్రహ్మము నిర్వికారముగదా! అది జగద్రూపమున ఎట్లు పరిణమించును? పరిణమించిన గాని అది ఉపాదానకారణము కాజాలదు. కావున నిర్వికారమైన బ్రహ్మమును జగత్తునకు ఉపాదానకారణముగ చెప్పుట అసంగతము అనినచో వాస్తవమున బ్రహ్మము నిర్వికారమే. కాని, అది అన్నిదశలయందును చిదచిచ్ఛరీరకముగ నుండుటచే ఆ బ్రహ్మమునకు శరీరభూతములైన చిదచిత్తులు వికాసస్పదము లగుచున్నవి. కావున బ్రహ్మము యొక్క నిర్వికారత్వమునకు ఎట్టి బాధయు లేదు. ఈ రీతిగ జగత్తునకు ఉపాదానకారణము సయితము వరబ్రహ్మమే.

133 సూ — అభిధ్యోవదేశాచ్చ (2) 1-4-24

అర్థ — అభిధ్యా + ఉపదేశాత్ + చ = “తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి” (ఛా- 6-2-3) “సచ్చబ్రహ్మమైవ ఆ వరబ్రహ్మము కాను బహురూపముల జనింపవలయునని సంకల్పించినది” అని చెప్పుట వలన ఈ జగత్తునకు నిమిత్తకారణము, ఉపాదానకారణము రెండును వరబ్రహ్మమే యని స్పష్టమగుచున్నది.

134 — సాక్షాచ్ఛోభయామ్నానాత్ (3) 1-4-25

అర్థ — సాక్షాత్ = సాక్షాత్తుగ (స్పష్టముగ) ఉభయ + అమ్నానాత్ + చ = ప్రపంచమునకు నిమిత్తకారణము, ఉపాదానకారణము బ్రహ్మమే యని వేదము చెప్పుటవలనను ఈ విషయము సిద్ధించుచున్నది.

వివ — “బ్రహ్మ వసం బ్రహ్మ స వృక్ష ఆపిత్ యతో ద్యావా వృథివీ నిష్ఠతక్షుః బ్రహ్మధ్యతిష్ఠత్ భువనాని ధారయన్ (తై. బ్ర. 2 అష్ట. 8 ప్ర. అను) “బ్రహ్మమే వసము. బ్రహ్మమే వృక్షము. దానినుండియే ఈ ద్యావావృథువులు చెక్కబడినవి” అనుటచే బ్రహ్మము

కాపాదానకారణమనియు, "ఈ భువనములను బ్రహ్మము ధరించి యున్నది" అనుటచే అది నిమిత్తకారణ మనియు స్పష్టమగుచున్నది.

135 సూ — ఆత్మకృతేః (4) 1.1-28

అర్థ — ఆత్మకృతేః = "తదాత్మకం స్వయమకురుత " (తై. అ. 7-1) "ఆ బ్రహ్మము తనను స్వయముగ, జగత్తుగ చేసి కొనినది" అనుచు శ్రుతి వరబ్రహ్మమే జగద్రూపమును పొందినట్లు చెప్పుటవలెన వ్రవంచమునకు నిమిత్తోపాదాన కారణములు రెండును వరబ్రహ్మమే అని స్పష్టమగుచున్నది.

136 సూ — పరిణామాత్ (5) 1.4-27

అర్థ — పరిణామాత్ = బ్రహ్మము జగద్రూపమున పరిణమించు చున్నదని ప్రతులవలెన తెలియుచుచేతను బ్రహ్మము జగదుపాదాన కారణము.

వివ — అవిభక్తనామయావములైన అతినూక్ష్య చిదచిద్వస్తువులను శరీరమున గలిగియుండి కారణదశలో నున్న వరమాత్మ "సోఽ కామయత బహుస్యాం ప్రజాయేయ " (తై. అ. 8-2) "విభక్తనామ చిదచిద్వస్తు శరీరకుడను కావలయు" నని సంకల్పించి, "ఇదం సర్వ మశ్మజత యదేదం కింశ." "దీనివంతదీని స్పృశించెను." అనగ తనకుశరీరభూతములైన నూక్ష్యులిదచిత్తులను విభజించి "తత్స్పృష్ట్య తదేవామ ప్రావిశత్." ఇట్లు విభజించబడిన చిదచిత్తులయందు తాను అంతరాత్మగా ప్రవేశించి, తేతనాతేతవాత్మక వ్రవంచముగ వర బ్రహ్మము పరిణమించినది. (సచ్చిత్కదృశ్యవత్) అనుచు శ్రుతి బ్రహ్మము జగద్రూపమున పరిణమించుచు, జగత్తునకు కాపాదాన కారణ మగుచున్న దని స్పష్టము చేయుచున్నది.

శ్రీ శంకరుల భాష్యమున 26వ 27 వసూత్రములు రెండును ఒకే సూత్రముగ చూపబడినవి.

127 సూ — యోనిశ్చ హి గీయతే (6) 1-4-28

అర్థ — యోనిః + చ = బ్రహ్మము జగత్తునకు యోనిగను (ఉపాదాన కారణముగను) గీయతే హి = కీర్తింపబడుచున్నది గదా:

వివ — “యద్యుతయోనిం పరిపశ్యన్తి ధీరాః” (ము-1-1-6)
“భూతయోనియైన బ్రహ్మమును ధీరులు దర్శింతురు” అనుచు పర బ్రహ్మము జగదుపాదాన కారణముగ కీర్తింపబడుచున్నది. ఈ కారణములచేత ప్రపంచమునకు నిమిత్తోపాదాన కారణములు రెండును పరబ్రహ్మమే అని వేదాంత సిద్ధాంతము.

35 సర్వవ్యాఖ్యానాధికరణము 8

130 సూ — ఏతేన సర్వే వ్యాఖ్యాతాః వ్యాఖ్యాతాః 1-4-29

అర్థ — ఏతేన = “జన్మాద్యన్య యతః” (బ్ర.సూ. 1-1-2)
అను సూత్రమునుండి క్రిందటి సూత్రమువలకు ప్రతివాక్యములకు కావించిన వ్యాఖ్యానముచే, సర్వే = తక్కిన రుద్రహిరణ్యగర్భాదివద ఘడితములై, కారణత్వబోధకములైన వేదాంత వాక్యములన్నియు వ్యాఖ్యాతాః = పరబ్రహ్మపరములుగ వ్యాఖ్యానింపబడినవి.

ఈ సూత్రమున “వ్యాఖ్యాతాః” అను పదమును అభ్యసించుట (అనేక రెండుమార్లు ఉచ్చరించుట) అధ్యాయసమాప్తిని తెలియ జేయుచున్నది.

ప్రథమోధ్యాయ చతుర్థసాదము సమాప్తము.

ప్రథమోధ్యాయము పంపూర్ణము.

వృధమాధ్యాయ చతుర్థపాదార్థ సంగ్రహశ్లోకము

శ్లో॥ సాంఖ్యోక్తప్రక్రియోక్తేన దభిమతస్సజ్జేన తస్మాత్సంఖ్యానక్లేషైః
తత్ప్రకృత్యావ్యాకృతైశ్చాత్మస్వప్రజినవచనాత్తత్ఫలావద్యయోగాత్,
భేదాత్కర్తృప్రకృత్యోద్ధృహింశివముఖానేకహేతుశ్చేత్యు,
క్షిప్తంపాదత్రయోక్తం శ్రుతిహృదయసముద్భూతనాదవ్యరక్షత్ ॥

తా — అనుమానికాధికరణమునందు “మహతః పరమవ్యక్తం”
(కత- 1-3-10) అను వాక్యమున గల అవ్యక్తశబ్దము ప్రకృతిని
బోధించుటచే వృధానమే జగత్కారణము అను పక్షమును- చమసాధి
కరణమునందు “అజామేకం” (శ్వేత- 4-5) అను వాక్యమున
గల “అజా” శబ్దము కేవలప్రకృతియే జగత్కారణము అని బోధించు
చున్నది అను పక్షమును- సాంఖ్యవసంగ్రహాధికరణమునందు “వంచ
వంచజనాః” (బృ- 4-4-2) అను పదము సాంఖ్యుల ఇరువదియైదు
తత్త్వములను బోధించుచున్నది అను పక్షమును- కారణత్వాధి
కరణమునందు- “తద్దేదం తర్హవాక్యతమాసీత్” (బృ- 3-4-7)
అను వాక్యమున గల “అవ్యాకృత” శబ్దము ప్రకృతివాచకము అను
పక్షమును- జగద్వాచిత్యాధికరణమునందు “యో వై బాలక ని
తేషాం పురుషాణాం కర్తా యస్య వై తత్కర్మ” (కౌషీత- 4-1-8)
అను వాక్యమున గల కర్మ శబ్దము జీవుల పుణ్యపాపరూప కర్మ
వాచకము అనుటచేత అచట ఉపాన్యాయగ పేర్కొనబడిన పురుషుడు
సాంఖ్యుల ఇరువదియైదవతత్త్వమైన పురుషుడు అనుపక్షమును- వాక్యా
న్వయాధికరణమునందు పరబ్రహ్మ జగత్కారణ మను పక్షమును “నవా
ఆరే రత్యాః కామాయ పతిః ప్రియోభవతి..... ఆత్మనస్తు కామాయ
సర్వం ప్రియంభవతి” (బృ- 6-5-6) ఇత్యాది వాక్యముచే తెలుప

బడు “ పతిపుత్రాది” రూపకర్మఫలదోషసంబంధము అతనికి ఏర్పడును అను పక్షమును— ప్రకృత్యధికరణమునందు ప్రపంచసృష్ట్యాదులకు నిమిత్త, ఉపాదానకారణములు భిన్నములు అను పక్షమును— నరప వ్యాఖ్యానాధికరణము నందు “ హిరణ్యగర్భస్సమవర్తతాగ్రే ” (తై.నా.రా), “నసన్న చాసత్ శివ ఏవ కేవలః” (శ్వేతా) ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు బ్రహ్మరుద్రాదులను జగత్కారణ మని బోధించు చున్నవి అనుపక్షమును— సయుక్తికముగ ఖండించి ఈ ఆధ్యాయము నందలి మొదటి మూడుపాదములచే స్థాపించబడిన “ పరబ్రహ్మ శ్రీమన్నారాయణుడే, జగత్కారణమును” అను వేదాంతసిద్ధాంతమును స్థిరీకరించిరి.



శ్రీరస్తు
శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

ద్వితీయాధ్యాయము (అవిరోధాధ్యాయము)

ప్రథమపాదము - స్మృతిపాదము

36 స్మృత్యధికరణము 1 (2)

సాంఖ్యస్మృతి అవైదిక మగుటచే ప్రమాణము కాదు.

129 మా — స్మృత్యనవకాశదోషప్రసంగ ఇతిచేన్నావ్యస్మృత్య
నవకాశదోషప్రసంగాత్ (1) 2.1.1

పద — స్మృతి + అనవకాశదోషప్రసంగః, ఇతిచేత్, న, అన్య
స్మృతి + అనవకాశదోష ప్రసంగాత్.

అర్థ — స్మృతి + అనవకాశదోషప్రసంగః ఇతిచేత్ = తత్త్వ
ప్రతిపాదక మగు సాంఖ్యసిద్ధాంతమును అంగీకరింపని యెడల అది
నిరుపయోగము కావలసివచ్చును గదా! అనినచో, న = అట్లు కాదు.
అన్యస్మృతి + అనవకాశదోషప్రసంగాత్ = బ్రహ్మము జగత్కారణము
అను సాంఖ్యేతరములైన మన్వాదిస్మృతులు నిరుపయోగములు
కావలసివచ్చును. కావున మన్వాది స్మృతులకు విరుద్ధమైన సాంఖ్య
స్మృతిని అంగీకరింపరాదు.

వివ — కపిలమహర్షి సాంఖ్యమతమునకు ప్రవర్తకుడు. అతడు
ప్రధానము జగత్కారణము అని చెప్పినాడు. అతని సాంఖ్యస్మృతి
కేవల తత్త్వప్రతిపాదకపరము. కావున ఆ సిద్ధాంతమును అంగీకరిం
పని యెడల అది నిరవకాశమగును గదా! అని పూర్వపక్షి ఆశయము.
కాని, సాంఖ్యస్మృతి మన్వాదిస్మృతులకు విరుద్ధమైనది. సాంఖ్యస్మృతిని
ప్రమాణముగ అంగీకరించినచో మన్వాదిస్మృతులు నిరవకాశములగును

మన్వాదిస్మృతులు ఈపనిపత్నిద్ధాంతములకు అనుకూలములైనవి. ఈపనిపత్తులు, మన్వాదిస్మృతులు. సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తమునైన పర బ్రహ్మము జగత్కారణము అని బోధించుచున్నవి మరియు “యద్వై మమరవదత్ తద్భిషజమ్” “మమపు విధి పల్కిన అది వైషధము” అని మనుస్మృతి ప్రశంసించబడియున్నది. కావున మన్వాదిస్మృతుల ననుసరించి బ్రహ్మకారణతావాదమునే అంగీకరింపవలయును.

140 సూ — ఇతరేషాం చానువలభ్యైః (2) 2-1-2

అర్థ — ఇతరేషాః = కఫిలమహర్షిలందె ఇతరులైన మన్వాదుల మతములలో, అనువలభ్యైః + చ = కేవలప్రధానమే జగత్కారణము అను సిద్ధాంతము చూపట్టకపోవుటవలనను సాంఖ్యసిద్ధాంతము ప్రమాణము కాదు.

37 యోగప్రత్యుక్త్యధికరణము 2

యోగమతము సయితము ప్రమాణము కాదు.

141 సూ — ఏతేన యోగః ప్రత్యుక్తః 2-1-3

అర్థ — ఏతేన = ఈ సాంఖ్యస్మృతి నిరాసముచేత స యోగః = యోగస్మృతియు, ప్రత్యుక్తః = నిరాకరింపబడినది.

వివ — సాంఖ్యులు ఈశ్వరుని అంగీకరించరు. యోగమతస్తులు ఈశ్వరుని అంగీకరించినను, అతడు ప్రపంచమునకు నిమిత్తకారణమని అందురు. ఇది పేదాంతసిద్ధాంతమతమునకు విరుద్ధమగుటచే యోగమతము సయితము అప్రమాణమగుచున్నది. జగత్తునకు నిమిత్తపాదానకారణములు రెండును పరబ్రహ్మమే యని పేదాంత సిద్ధాంతము.

38 విలక్షణత్వాధీకరణము 3 (9)

బ్రహ్మకారణతావాదమున అక్షేపవిరిహరణములు

142 నూ — న విలక్షణత్వాదస్య తథాత్వం చ శబ్దాత్ (2) 2-1-4

అర్థ — విలక్షణత్వాత్ = కారణమైన పరబ్రహ్మముకంటె కార్యమైన జగత్తు విలక్షణమైనందువలన, న = జగత్తు బ్రహ్మకార్యము కాదు. అస్య = ఈ జగత్తునకు, తథాత్వమ్ = బ్రహ్మముకంటె వై లక్షణ్యము, శబ్దాత్ + చ = “విజ్ఞానం చ అవిజ్ఞానం చ” (తై. ఆ. 8) “విజ్ఞానము నయి అవిజ్ఞానము నయి” మొదలైన పేదవాక్యముల వలనను తెలియుచున్నది.

వివ — సుఖదుఃఖసమ్మిశ్రమై, చిదచిన్నిశ్రమైన ఈ జగత్తు బ్రహ్మమునకు విరుద్ధమైన స్వభావము కలిగియున్నది. కావున కార్య కారణములకు ఉండవలసిన సారూప్యము బ్రహ్మమునకును, జగత్తు నకును లేనందువలన బ్రహ్మము జగత్కారణము కాజాలదు.

143 నూ — అభిమానివ్యవదేశస్తు విశేషానుగతిభ్యామ్

(2) 2-1-5

అర్థ — అభిమానివ్యవదేశః + తు = “తం వృథివ్యబ్రవీత్” (యజు. వే. 5 కాం. 5-2) “అతనిని గురించి వృథివి చలికినది” ఈ మొదలైన పేదవాక్యములు వృథివ్యాద్యభిమానిదేవతలను పురస్కరించుకొని వ్రయుక్తములైనవి. విశేష + అనుగతిభ్యామ్ = “హస్తా హమిమాస్తిస్మి దేవతాః” (ఛా-6-3-2) “శేజస్సు, జలము, భూమి అను ఈ ముగ్గురుదేవతలను అనువ్రవేశించి” అను వాక్యమున దేవతాశబ్దమును వృథివ్యాదులకు విశేషముగ వ్రయోగించుటవలనను, “అగ్నిర్వాగ్భూత్వాముఖం ప్రావిశత్” (ఐత-2-4) “అగ్ని వాక్కు.

అయి ముఖమును ప్రవేశించును. ” ఈ మొదలైన వేదవాక్యములు అగ్న్యైదులకు వాగాదులయందు అనుప్రవేశమును చెప్పుటవలనను కేవల వృథివ్యాదులు అచేతములే. అచేతనములైన అట్టి వృథి వ్యాదులు జ్ఞానస్వరూపమైన బ్రహ్మముయొక్క కార్యము కాజాలవు. కావున బ్రహ్మము జగదుపాదానకారణము కాదు అని పూర్వపక్షము.

144 నూ — దృశ్యతే తు (3) 2-1-6

అర్థ — దృశ్యతే + తు = పరస్పరము విలక్షణములైన కార్య కారణములు లోకమున చూపట్టుచున్నవి. కావున తనకంటె విలక్షణమైన జగత్తునకు బ్రహ్మము కారణమగుటలో విప్రతిపత్తి లేదు. భ్రమరమునుండి కీటకము పుట్టుట ఇందులకు ఉదాహరణము.

145 నూ — అనదితిచేన్న ప్రతిషేధమాత్రత్వాత్ (4) 2-1-7

అర్థ — అనత్ + ఇతిచేత్ = కార్యకారణములు పరస్పరము విలక్షణము లగు వక్షమున కారణమునందు కార్యము ఉండదు అను అసత్కార్యవాదులను అంగీకరింపవలసి వచ్చును గదా! అనినచో, న = అట్టి అవసరము లేదు. ప్రతిషేధమాత్రత్వాత్ = కార్య కారణము లకు సారూప్య నియమములను మాత్రమే ప్రతిషేధించుటవలన.

వివ — కారణమునందు కార్యము సూక్ష్మరూపమున ముందు నని సత్కార్యవాదులమతము. వేదాంతులు సత్కార్యవాదులు. కార్య కారణములు విలక్షణములై యుండువక్షమున కారణమునందు కార్యము లేనట్లేగదా! అనిపూర్వపక్షము. కార్యకారణములలో వైలక్షణ్యమున్నంత మాత్రమున వాని కార్యకారణభావమునకు విరోధములేదు. కారణ దశలో మన్న వస్తువే విలక్షణమగు మరియొకరూపముతో కార్య మగు

చున్నది. కావున సత్కార్యవాదమునకు గాని, జగత్తు బ్రహ్మ కార్య మనుటలో గాని విప్రతిపత్తి లేదు.

146 సూ — అపీతౌ తద్వత్ప్రసంగాదనమంజసమ్ (5) 2-1-8

అర్థ — అపీతౌ = ప్రత్యయమునందు, తద్వత్ + ప్రసంగాత్ = జగత్తునందలి దోషములు బ్రహ్మమునందు విర్పడవలసియుండుట వలన, అనమంజసమ్ = బ్రహ్మము జగత్కారణ మను వాదము సమంజసము కాదు.

వివ — జగత్తునకు బ్రహ్మము కారణమగు వక్షమున ప్రశయము నందు జగత్తునందలి దోషము లన్నియు బ్రహ్మమునందు సంక్రమించును. కావున బ్రహ్మకారణతావాదము అనమంజసము అని పూర్వవక్షము.

147 సూ — నకు దృష్టాన్త భావాత్ (6) 2-1-9

అర్థ — నకు = నై వాదము సరికాదు. దృష్టాన్తభావాత్ = జగత్తుయొక్క దోషములు బ్రహ్మమున కంటవనుటకు దృష్టాన్త ముండుటవలన.

వివ — నిదచిదాత్మకమైన ఈ ప్రపంచము సర్వబ్రహ్మము నేకు శరీరము, సర్వబ్రహ్మము దీనికి అంతర్యామి, కారణదశయందును ఈ శరీరాత్మకభావము. జగద్బ్రహ్మములకు అనువర్తించును. బాహ్య యౌవనాదిదశలవలన కలుగు పరిణామములు శరీరమాత్రనిష్ఠములై, అత్మకు ఏ విధముగఁ అంటవో, అదే విధముగ బ్రహ్మకు శరీరములైన భేదనాభేదవముల దోషములు ఏ దశయందును బ్రహ్మమునకు అంటవు అని భావము.

148 — స్వపక్షదోషాచ్చ (7) 2.1-10

అర్థ — స్వపక్షదోషాత్ + చ = సాంఖ్యునకే తన పక్షమైన ప్రధానకారణతావాదమునందు ఈ అసామాంజస్యము ఉండుటవలనను ప్రధాన కారణతావాదము గ్రాహ్యము కాదు,

వివ — నిర్వికారడైన పురుషుడు ప్రకృతి సాన్నిధ్యమునందు దాని కర్తృత్వాది ధర్మములను తనయందు అధ్యవసించుకొనుటచేత జగత్ప్రవృత్తి విర్పడుచున్నదని సాంఖ్యుని మతము. ప్రకృతియు పురుషసాన్నిధ్యమున అతని చైతన్యధర్మమును తనయందు అధ్యవసించుకొని, జగత్ప్రవృత్తికి కారణమగుచున్నదని సాంఖ్యుడుతలంచును. కాని, అచేతనమైన ప్రకృతియందు చైతన్యవ్యాధ్యాన కాని, నిర్వికారుడైన పురుషునియందు ప్రకృతివ్యాధ్యాన కాని అనంగతము. ప్రకృతి పురుషుల పరస్పరసాన్నిధ్యము ఎప్పుడును ఉండుటచేత ముక్త పురుషునియందను ఈ వ్యాధ్యానము అంగీకరింపవలసివచ్చును. అప్పుడిక అతనికి మక్తి ఎక్కడిది? కావున సాంఖ్యుని ప్రధానకారణవాదము అసంమజనము. బ్రహ్మకారణవాదమే సమజనము,

149 సూ — తర్కప్రతిష్ఠానాదపి (8) 2.1-11

అర్థ — తర్క + అప్రతిష్ఠానాత్ + అపి = తర్కము స్వతంత్రముగ నిలవజాలక పోషకవలనను కేవలతర్కమూలకమైన సాంఖ్య మతము ప్రమాదము కాదు.

వివ — తర్కమునకు స్థిరత్వము లేదు. జలవత్తరములైన యుక్తులచే తర్కము క్షణక్షణమునను బలహీనమగును. ఇట్టి కేవల తర్కముతో ప్రధానవాదమును సాంఖ్యులు ప్రవచించిరి. దీనిని బౌద్ధులు తమ తర్కజలముతో నిరసించిరి. బౌద్ధతర్కమును వైదికులు ఖండించిరి. కావున కేవల తర్కము ఏ అంశమును నిర్ధారణ

జేయజాలదు. కావున వైదికులు, వేదానుకూల తర్కమునే గ్రహించి, బ్రహ్మకారణవాదమును అంగీకరించిరి.

150 నూ — అన్యథానుమేయమితిచేదేవమవ్యనిర్వోక్షప్రసంగః

(9) 2-1-12

అర్థ — అన్యథా = మరియొక విధముగ. అనుమేయం = ప్రధానకారణవాదమును అనమాన ప్రమాణము ద్వారా తెలిసికొనవలయును. ఇతిచేత్ = అనినచో, ఏవమపి = ఇట్లేవను, అనిర్వోక్షప్రసంగః = విముక్తిలేదు.

వివ — అనమానము ద్వారా సాంఖ్యుని ప్రధానకారణవాదమును సాధింతుమన్నను తర్కసహకారము లేనిదే అనమానము సిద్ధింపదు. కావునను కేవల తర్కము నిలకడ లేని దగుటవలనను ప్రధానకారణవాదము సమంజసము కాదు.

శ్రీ శంకరులు ఈ పాదమునందలి 11వ, 12వ సూత్రములను రెండింటిని కలిపి ఒక్కటిగా గైకొనిరి. మరియు, 12వ సూత్రమున “అనిర్వోక్ష” పదమునకు మారుగా “అవిమోక్ష” అను పదమును ఆదరించిరి.

39 శిష్టపరిగ్రహాధికరణము 4

శిష్టులు పరిగ్రహింపని కణాదాది మతములు ఆప్రామాణికములు.

151 — ఏతేన శిష్టావరిగ్గి అపి వ్యాఖ్యాతాః 2-1-13

అర్థ — ఏతేన = ఈ సాంఖ్యమతనిరాకరణముచేత, శిష్ట + అవరిగ్గిహః + అపి = వైదికులచే పరిగ్రహింపబడని కణాదగౌతమ మతములు కూడ, వ్యాఖ్యాతాః = కేవల తర్కములము లగుటచే నిరసనీయములుగ వ్యాఖ్యానింపబడినది.

శ్రీశంకరులు ఈనూత్రమునగల శిష్టావరిగ్రహః అను అసమాన పదమును శిష్టాః అవరిగ్రహః అనురెందువ్యస్త పదములుగ స్వీకరించిరి.

40 భోక్త్రాపత్త్యధికరణము 5

పరమాత్మ జగచ్చరీరకుడై నను జీవునివలె సుఖదుఃఖభోక్త కావవసరము లేదు.

152 నూ — భోక్త్రాపత్తేరవిభాగశ్చేత్పాల్లోకవత్ 2-1-14

అర్థ— భోక్త్ర + ఆపత్తేః = “బ్రహ్మము చేతనాచేతనశరీరక మైనచో సుఖదుఃఖాదిభోక్త కావలసియున్నందువలన, అవిభాగః + చేత్ = జీవులకును, బ్రహ్మమునకును భేదము లేకపోవును అనినచో, స్వాత్ = ఆ భేదము ఉండును. లోకవత్ = లోకమునందువలె.

వివ — లోకమున దండించువాడు దండించబడువాడు ఇద్దరు నశరీరులై సంతమాత్రమున దండించబడువానికిగల్గు బాధలు దండించు వానికి ఎట్లు కలుగవో అట్లే పరమాత్మ చేతనాచేతన శరీరకుడై నను చేతనాచేతన గతదోషములు అతనికి సంక్రమింపవు. కర్మవశ్యమైన శరీరమునుబట్టియే జీవునికిని సుఖదుఃఖాది భోగము సంభవించు చున్నది. ముక్తపురుషుడు అకర్మవశ్యశరీరము గల్గి (స ఏకధా భవతి త్రిధా భవంతి (భా- 2-26-2) యున్నను అతనికి దుఃఖాను భవము లేదు గదా! కావున జీవవరభేదము నిరాబాధము.

41 ఆరంభనాధికరణము 6

కార్యకారణములు అభిన్నములు.

153 నూ — తదనన్యత్వమారంభణకర్తాతిభ్యః (1) 2-1-1

అర్థ — తత్ + అవన్యత్వం = ఈ జగత్తు తనకు కారణమైన

పరబ్రహ్మముతో అభిన్నమైన దను విషయము, ఆరంభణ శబ్ద + ఆదిభ్యః = “వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికేశ్యేవ సత్యం” (భా- 6-1-5) ఈ మొదలైన “ఆరంభణ, శబ్దముతో ప్రారంభమగు శ్రుతివాక్యములవలన తెలియుచున్నది.

వివ — “వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికేశ్యేవ సత్యం” (భా- 6-1-5) ఆరంభణే ఇతి ఆరంభణం = ఆరంభణం, అనగా స్పృశింపబడునది అని అర్థము, వికారమనగా ఉపాదాన కారణమైన మృత్తికాదులు ఘటాదిరూపమున పరిణమించుట. నామధేయ మనగా ఘటము పటము మొదలగు నామములు అని అర్థము. ఇట్లు ఘటాదిరూపవికారము, ఘటము పటము మొదలగు నామధేయము “నీళ్లు తీసికొని రమ్ము” మొదలైన వాగ్వ్యవహారము సిద్ధించుటకై మృత్తికనే స్పృశించుచున్నవి అని భావము. లోకమున ఒకడు నీళ్లు తెమ్మని అడిగింపగ మరియొకడు కుండతో నీళ్ళను తెచ్చును. ఇవట కుండ అనునది నీళ్లు తెచ్చుటకు అనువైన ఆకారము గల మట్టియే గదా! మట్టియే కుండగ రూపొందింపబడినది. ఆ రూపమునుబట్టియే ఆ మట్టికి “కుండ”. అను పేరు పెట్టబడినది. కావున ఆ మట్టికి వికారనామధేయములు వ్యవహారసిద్ధికై ఏర్పడినవి. ఇవట కుండ మట్టికంటె భిన్నమైనదికాదు గదా! కుండ కార్యము కాగా మట్టి దానికి ఉపాదానకారణ మగుచున్నది. ఇదే విధముగ పరబ్రహ్మమే జగద్రూపమున పరిణమించుటచే పరబ్రహ్మము జగత్తు అభిన్నములు. కాని కొందఱు కార్యకారణములు భిన్నములని అందురు. ఉదాహరణమునకు మట్టి-కుండ అనువానిని తీసికొందము. మట్టిని మట్టి అని అందుము. కుండని కుండ అని అందుము. శబ్దములు మారిపవిగదా!

ఇట్లే కుండ ఉన్నదా యని అడిగినచో అచట దానికి ఉపాసనకారణమైన మట్టియున్నను కుండ లేదు అనియే సమాధానము చెప్పును. కుండవలన కలుగు ఉపయోగములు మట్టివలన కలుగవు గదా! అని వీరి ఆశయము. కాని వేదాంతాలు కార్యకారణములలో నామరూపాది భేదమున్నను అవి అభిన్నములని భావించుదు. ఇదియే యుక్తము.

154 సూ — భావే చోపలభ్యే (2) 2-1-16

అర్థ — భావే చ = కార్యదశయందును ఉపలభ్యే = కారణద్రవ్యము చూపట్టుచున్నందువలన కార్యకారణములు అభిన్నములు.

వివ — ఘటరూపకార్యముగ పరిణమించిన దశయందును మట్టి చూపట్టుచునే యున్నది గదా! కావున కార్యమైన ఘటము తనకు కారణమైన మట్టికంటె ఎట్లు భిన్నమగును? కావున కార్యకారణములు అభిన్నములు. అందుచేతనే బ్రహ్మకార్యమైన జగత్తు బ్రహ్మముకంటె భిన్నము కాదు.

155 సూ — సత్త్వాచ్చావరన్య (3) 2-1-17

అర్థ — అవరన్య = కార్యము, సత్త్వాత్ + చ = తన కారణమునందు ఉండుటవలనను కార్యకారణములు అభిన్నములు.

వివ — కారణమునందు అన్యక్తముగ కార్యము ఉండును. కారణమునందు లేనిచో అది దాని కార్యమెట్లుగును? వ్యక్తదశను కార్యమనియు అన్యక్తదశను కారణమనియు అందురు. అంతమాత్రమున కార్యకారణములు భిన్నములు కావు.

156 సూ — అసద్వ్యవధేశాన్నీతిచేన్న ధర్మాస్తరేణ వాక్యశేషాధ్యక్షైశ్చత్తానరావృ (4) 2-1-18

వద — అసత్ + వ్యవదేశాత్, న, ఇతి చేత్, ధర్మ + అన్త
రేణ, వాక్యశేషాత్, యుక్తేః, శబ్ద + అన్తరాత్, చ

ఆర్థ — అసత్ + వ్యవదేశాత్ = “అసదేవేదమగ్ర ఆసీత్ (భా-
రి-2-1) ఈ ప్రపంచము సృష్టికి పూర్వము అసత్తుగ (లేనిదిగ) ఉండి
నది. మొదలైన వాక్యము లందు జగత్తు సృష్టికి పూర్వము లేదని
చెప్పుటవలన, న + ఇతిచేత్ = కారణమునందు కార్యముండును అని
చెప్పుట యుక్తము కాదు. అనుచో, న = అట్లు కాదు. ధర్మ +
అన్తరేణ = సృష్టికి పూర్వము ఈ ప్రపంచము సృష్టముగ గోచరింపక
పోయినను సూక్ష్మైవన్త యను రూపాంతరముతో ముందుటచేతను,
వాక్యశేషాత్ = “తదన దేవ సన్మనో కరుత స్వామితి” (యజు.
2 అష్ట- 2-8) ఆ అసత్తైనదే సత్తు కావలయు నని సంకల్పించినది.
అను తరువాతి వాక్యమువలన ఆ అసత్తే సంకల్పించినట్లు తెలియుట
వలనను, యుక్తేః = ఘటము ఉన్నది, ఘటము లేదు అను వ్యవ
హారము అట్టి నామరూపములు గల మృత్తికనుబట్టియే గాని కేవల
మృత్తికనుబట్టి కాదు అను యుక్తివలనను శబ్ద + అన్తరాత్ + చ =
“స దేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్” (భా- రి-2-1) ఈ ప్రపంచము
సృష్టికి పూర్వము సత్తుగ (“సత్” అని మాత్రమే చెప్పదగినదశలో)
ఉండినది అను మరియొక వేదవాక్యమువలన జగత్కారణవస్తువు
“సత్తు, అని తెలియుటవలనను జగద్రూపకార్యము బ్రహ్మరూప
కారణమునందు ప్రళయకాలమున అస్పష్టముగ సూక్ష్మరూపముతో
ఉన్నదని అంగీకరింపవలయును.

వివ — “అసదేవేదమగ్ర ఆసీత్ (భా- రి-2-1) ఇదం నా
అగ్రే నైవ కించనాసీత్ (యజు. 2. అష్ట- 2-8) మొదలైన వేద

వాక్యములు జగద్రూపకార్యము సృష్టికి పూర్వము లేదని స్పష్టముగ చెప్పుటచేత వేదాంతులును అసత్కార్యవాదములను అంగీకరింపవలయును అని పూర్వపక్షము. దీనికి సమాధానము పై వేదవాక్యములయందుగల అసత్తనుపదమునకు పూర్తిగా లేనిది అని అర్థము కాదు. ఆ అసత్తే జగద్రూపమును తల్పవలయునని సంకల్పించిన దని తరువాతి వాక్యము చెప్పుచున్నదిగదా! కావున "అసత్తు అనగ దర్శించుటకు సాధ్యము కానంతటి సూక్ష్మదశలో నున్న దనియే అర్థము. ఇట్లే ఘటము లేదు అను నపుడు దాని ఉపాదానకారణమైన మృత్తిక లేదు అని అర్థము కాదుగదా! ఆ మృత్తికయందు ఘటము సూక్ష్మవస్థలోనున్నది. స్థూలావస్థలో లేనందువలన ఘటము లేదని అనుచున్నాము. కావున ప్రపంచము వ్రళయకాలమున సూక్ష్మావస్థయను మరియొక రూపముతో పరబ్రహ్మమునందు లీనమై యున్నదని గ్రహింపవలయును. "సదేవ సౌమ్యేదమగ్ర ఆసీత్" అను వేదవాక్యము సృష్టికి పూర్వము ఈ ప్రపంచము వద్రూపమున నున్నట్లు చెప్పుట వలన పై "అసత్" అను పదమునకు స్పష్టముగ గోచరింపనిది అనియే అర్థము. కావున ప్రపంచము తనకు కారణమైన బ్రహ్మమునందు ఏదో ఒకరూపముతో నర్వదాఉండుటచేత కార్యకారణములు అభిన్నములు.

శ్రీ శంకరుల భాష్యమున ఈ సూత్రము రెండు సూత్రములుగ చూపబడినది. "అనద్యవదేశాత్.... వాక్యశేషాత్" అనునది ఒక సూత్రముగను "యుక్తేః శబ్దాంతరాచ్చ" అనునది వేరొక సూత్రముగను వ్యాఖ్యానింపబడినది.

157 సూ — పటవచ్చ (5) 2-1-19

అర్థ — పటవత్ + చ = వస్త్రమువలెను జగత్తు బ్రహ్మభిన్నము

వివ — నూలు పడుగుపేకలుగా నేయబడి వస్త్ర మగుచున్నది

నూలుకు మించి వస్త్రమునందు వేరొక వస్తువు వీదియు లేదు. వస్త్రము తయారగుటకు ముందు వస్త్రము లేదు, అనినచో దానికి కావలసిన నూలు కూడ లేదని అర్థము కాదు గదా! కావున నూలు వస్త్రము ఎట్లు అవస్థములో అట్లే బ్రహ్మము జగత్తు అవస్థములు. నూలుఉన్నను వస్త్రము లేదు అని చెప్పినట్లే బ్రహ్మమున్నను ప్రపంచము లేదు (అనత్) అని చెప్పుట సంగతమే.

158 నూ — యథా చ ప్రాణాః (8) 2-1-20

అర్థ — యథా = ఎట్లు, ప్రాణ + ఆదిః = ఒకే వాయువు శరీరమునందు వివిధములైన భాగములలో సంచరించుచు ప్రాణము అపానము మొదలైన వేరను కలిగియున్నదో అట్లే ఒకే బ్రహ్మము నామరూపభేదములతో భాసించుచు జగద్భూవ కార్యమగుచున్నది. కావున కార్యకారణములు అభిన్నములని సిద్ధాంతము.

42 ఇతరవ్యవదేశాధికరణము 7

వరమాత్మ జీవులు భిన్నతత్త్వములు.

159 నూ — ఇతరవ్యవదేశాద్ధితాకరణాదిదోషప్రసక్తిః (1) 2-2-21

అర్థ — ఇతరవ్యవదేశాత్ = “అయమాత్మా బ్రహ్మ” (బృ- 6-4-5) “ఈ ఆత్మ బ్రహ్మము” మొదలైన ఉపనిషద్వాక్యములు బ్రహ్మమే జీవుడు అని చెప్పుటవలన, హిత + అకరణ + ఆది దోషప్రసక్తిః = తనకు హితమును చేసికొనకపోవుట ఈ మొదలైన దోషములు సంభవించును. కావున బ్రహ్మము జగత్కారణము కాదు అని పూర్వపక్షము.

వివ — జగత్కారణమైన బ్రహ్మము జీవులు అభిన్ను లని

కొన్ని ఉపనిషద్వాక్యములు బోధించుచున్నవి. జీవాభిమ్నదైన పరబ్రహ్మమే జగత్కారణమగు వక్ష్యమున ప్రపంచసృష్టి జీవునికి హితముగనే ఉండవలయును. అహితమును ఎవడును తనకుతానుగా చేసికొనడు గదా! కావున బ్రహ్మము జగత్కారణము కాదని పూర్వ వక్ష్యము.

సూ190 — అధికం తు భేదనిర్దేశాత్ (2) 2.1-22

అర్థ— అధికం + తు = బ్రహ్మము జీవునికంటె పేరైనది, భేద నిర్దేశాత్ = స్పష్టముగ భేదమును చెప్పియున్నందువలన.

వివ — “వ్రధానక్షేత్రజ్ఞపతిః గుణేశః” (శ్వేతా- 6-16) ప్రకృతికి జీవునకు అధిపతియైనవాడు గుణములతో శోభిల్లువాడు పరమాత్మ. ఈ మున్నగు వేదవాక్యములు జీవాత్మ పరమాత్మలకు భేదమును చెప్పుచున్నవి. కావున హితాకరణాదిదోషప్రసక్తి లేదు.

161 సూ — అశ్మాదిపచ్చ తదనువవత్తిః (3) 2.1-23

అశ్మ + ఆదివత్ = రాయి రచ్చ మొదలగు అచేతనములకు వలెనే జీవునికిని, తత్+అనువవత్తిః = ఆ బ్రహ్మముతో అభేదము ఉపవన్నము కాదు. కావున హితాకరణాదిదోషప్రసక్తి కలుగదు.

43 ఉపనంహారదర్శనాధికరణము 8

జగత్తునకు త్రివిధకారణములు బ్రహ్మమే.

162 సూ — ఉపనంహారదర్శనాచేతిచేన్న క్షీరవద్ధి (1)2-1-2

అర్థ— ఉపనంహారదర్శనాత్ = ఒక కార్యమును నెరవేర్చునపుడు అనేక సాధనములను కూర్చుకొనుటను చూచుచున్నందువలన, న +

ఇతిచేత్ = అట్టి సాధనసంపద లేని కేవలబ్రహ్మము జగత్కారణము కాజాలదు అనినచో, న = అట్లు కాదు క్షీరవత్ + హి = పాలవలె.

వివ — పాలు పెరుగుగా మారునపుడు ఎట్టి సాధనసంపదను ఎట్లు అపేక్షింపదో అట్లే పరబ్రహ్మము జగత్తును సృజించునపుడు సాధన సంపద లేకయే సృజించుచున్నది. కావున బ్రహ్మము జగత్కారణ మగుటలో బాధలేదు.

163 సూ — దేవాదివదపి లోకే (2) 2-1-25

అర్థ — లోకే = తమ తమ లోకములో, దేవాదివత్ + అపి = దేవతా దులు తమ విచిత్రశక్తిచే సంకల్పమాత్రమున అనేక రూపములను ధరించునట్లు బ్రహ్మము విచిత్రశక్తికలది కనుక సంకల్పమాత్రమున జగత్సృష్టి గావించగల్గుచున్నది. కావున బ్రహ్మము జగత్కారణము.

44 కృత్స్నప్రసక్తిర్నిరవయవత్వశబ్దకోవా

బ్రహ్మము విచిత్రశక్తులు గలది.

164 సూ — కృత్స్నప్రసక్తిర్నిరవయవత్వశబ్దకోవా

(1) 2-1-26

అర్థ — కృత్స్నప్రసక్తిః = బ్రహ్మము జగత్కారణ మగుచో అది అవయవములు లేనిది కావున ఆ బ్రహ్మమంతయు జగత్తుగా పరిణమింపవలయును, నిరవయవత్వశబ్దకోవా + వా = అట్లు కానివక్షమున బ్రహ్మము నిరవయము అనగా అవయవములు లేనిది అను పై దిక సిద్ధాంతమునకు వ్యకోపము (భంగము) కలుగును. కావున పరబ్రహ్మము జగత్కారణము కాదు అని పూర్వవక్షము.

165 సూ — కృతేస్తు శబ్దమూలత్వాత్ (2) 2-1-27

అర్థ — కృతేః + కు = వేదవ్యూహమువలన బ్రహ్మము జగత్కారణ మను వాదమునకు పై దోషములు సంభవించవు. శబ్ద

మూలత్వాత్ = విచిత్రతక్తియుక్తమైన బ్రహ్మము జగత్కారణమని వేదవాక్యములద్వారా తెలియుటవలన.

వివ — బ్రహ్మము ఈ జగత్తున చూపట్లు సకలవదార్థముల కంటెను విలక్షణమైన దని విచిత్రతక్తియుక్తమని వేదమే బోధించుట వలన కార్యదశయందును, కారణదశయందును బ్రహ్మముపరిపూర్ణతను కలిగియుండును. గోత్యజాతిని అంగీకరించువారి మతమున గోత్యరూపజాతి ప్రతి పశువునందును పరిపూర్ణముగనే ఉండునుగదా కావున కృతస్మిన్ప్రసక్త్యాదిదోషప్రసక్తి యేర్పడదు.

168 నూ — అత్మని చైవం విచిత్రాశ్చ హి (3) 2-1-28

అర్థ — అత్మని చ = జీవాత్మయందును, వివం = ఇట్లు అచిద్విలక్షణములైన ధర్మములు చూపట్లుచున్నవి, విచిత్రాః + చ హి = అచేతనములైన అగ్ని, జలము మున్నగువానియందును పరస్పర విలక్షణములైన అనేకవిచిత్రతక్తులు చూపట్లుచున్నవి గదా! కావున బ్రహ్మము విచిత్రతక్తియుక్తమై జగత్కారణమగుటలో వాధకములేదు.

169 నూ — స్వసక్షదోషాచ్చ (4) 2-1-28

అర్థ — స్వసక్షదోషాత్ + చ = సాంఖ్యమతమునను ఈ దోషములు సంభవించుటవలన బ్రహ్మకారణవాదము శ్రేయస్కరము

వివ — వేదాంతుల మతమున బ్రహ్మము ఎట్లు నిరవయవమో తట్టి సాంఖ్యుల మతముచ ప్రకృతియు నిరవయవము. కావున సాంఖ్యులు చెప్పిన కృతస్మిన్ప్రసక్తి, నిరవయవత్వహాని అనుదోషములు వారి మతముననే అనివార్యములు. బ్రహ్మము విచిత్రతక్తి విశిష్టమగుటవలన ఈ దోషములు వేదాంతమతమున సంభవించవు.

168 నూ — సర్వోపేతా చ తద్ధర్మనాత్ (5) 2-1-28

అర్థ — సర్వ + ఉపేతా చ = పరదేవత (పరబ్రహ్మము) జగత్సృష్టికి కావలసిన సకలతక్తులతో కూడియున్నది. తత్ + ధర్మనాత్ =

ఆ విధముగా వేదమున మావట్టుటవలన.

వివ — “వరాన్య శక్తిః వివిధైవ శ్రూయతే” (శ్వేత. 2-16) “ఈ బ్రహ్మముయొక్క ఉత్తమమైన శక్తి వివిధముగ వినబడుచున్నది.” ఈ మొదలైన వేదవాక్యములవలన వరబ్రహ్మము జగత్సృష్టికి కావలసిన సకల శక్తులను కలిగియున్నదని తెలియుచున్నది. కావున వరబ్రహ్మమే జగత్కారణము.

169 నూ — వికరణత్వాన్నేతి చెత్తదుక్తమ్ (6) 2-1-31

అర్థ — వికరణత్వాత్ = శరీరేంద్రియాదిసాధనములు లేనందువలన, న+ఇతిచేత్=బ్రహ్మము జగత్కారణము కాదు అనినచో తత్=దానికి సమాధానము, ఉక్తమ్ = చెప్పబడినది.

వివ — “న తస్య కార్యం కరణం చ విద్యతే” (శ్వేత- 6-16) “ఆ బ్రహ్మమునకు శరీరేంద్రియాదులు గాని వానివలన కలుగు కార్యములు కాని లేవు” అను శ్రుతివాక్యమునుబట్టి బ్రహ్మమునకు శరీరేంద్రియాదులు లేవని తెలియుచున్నది. అట్టి బ్రహ్మము జగత్సృష్టి ఎట్లు గావించును” అని పూర్వపక్షము. దీనికి సమాధానము: “శ్రుతేస్తు శ్చ మూలత్వాత్” (బృ. నూ. 2-1-27) “అట్లుని చైవం విచిత్రాశ్చ హి” (బృ. నూ. 2-1-28) అను సూత్రములచేత మందే చెప్పబడినది. “వశ్యత్యవక్షుః స శృణోత్యకర్షః” (శ్వేత-3-19) “ఆ పరమాత్మకన్నులు లేకయే చూచును. చెవులు లేకయే వినును. కాళ్లు, చేతులు లేకయే పరుగెత్తి పట్టుకొనును” ఈ మొదలైన వేదవాక్యములవలన పరమాత్మ విచిత్రశక్తియుక్తుడనితెలియుటచేత అతడు జగత్కారణమగుటలో బాధలేదు.

45 ప్రయోజనవత్త్వాధికరణము 10 (5)

బ్రహ్మములీలకై జగత్సృష్టాదికము గావించుచున్నది.

170 నూ — స ప్రయోజనవత్త్వాత్ (1) 2-1-32

అర్థ — ప్రయోజనవత్త్వాత్ = ప్రతికార్యము వీదో ఒక ప్రయోజనమును అపేక్షించి యుండుటవలన, న = అవాప్త సమస్తకాముడైన పరమాత్మకు జగత్కర్తృత్వము పొసగదు అని పూర్వవక్షము.

171 నూ — లోకవత్తు లీలాకైవల్యమ్ (2) 2-1-33

అర్థ — లోకవత్ + తు = లోకమునందువలె, లీలాకైవల్యం = బ్రహ్మము జగత్తును సృష్టించుటలో కేవలము లీలయే ప్రయోజనము.

వివ — మనము చేయు ప్రతిపనికి వీదో ఒక ప్రయోజనముండును. ప్రయోజనము లేనిదే ఏ పనిని ఎవ్వడును చేయడు. మరి బ్రహ్మము ఏ ప్రయోజనమును ఆశించి జగత్సృష్టి చేయుచున్నది? అది అవాప్త సమస్తకాము కదా! అని పూర్వవక్షము. దీనికి సమాధానము- లోకమునందు రాజాధిరాజులు ఏ ప్రయోజనమును ఆశింపకయే లీలకై కందుకక్రీడాదులను గావించునట్లు, బ్రహ్మము కూడా ఏ ప్రయోజనమును ఆశింపకయే కేవలము లీలకై జగత్సృష్ట్యాదికము చేయుచుండును.

172 నూ — వైషమ్యనైర్ఘృజ్యే న సాపేక్షత్వాత్తథా హి దర్శయతి (3) 2-1-34

అర్థ — వైషమ్యనైర్ఘృజ్యే = వక్షపాతము, నిర్దయత్వము, న = బ్రహ్మమువకు కలుగవు, సాపేక్షత్వాత్ = జగత్సృష్టి జీవుల కర్మమును బట్టి ఉండుటవలన, తథా = ఆ విధముగా దర్శయతి, హి = “సాధుకారీ సాధుర్భవతి, పాపకారి పాపోభవతి” (బృహ-6-4-5) “మంచివని చేసినవాడు మంచివాడుగా జన్మించును. పాపకార్యములను చేసినవాడు పాపిగా జన్మించును” ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు యీ విషయమును తెలుపుచున్నవి గదా!

వివ— సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తి సంపన్నము అయిన బ్రహ్మము జగత్కారణ మగు వక్షమున కొందరిని దేవతలనుగా, కొందరిని మానవులుగా మరి కొందరిని నరకలోకవాసులనుగా వక్షపాతబుద్ధితో విలసృజించుచున్నది? ఇట్లే కొందరిని రూపవంతులనుగా, సంపన్నులనుగా సృజించుచు మరికొందరిని వికలాంగులనుగా, దరిదురిలనుగా, సృజించుచుంటుంటే ఆ బ్రహ్మము యాపిహీనము కాదా? అని వ్రళ్ళ. ఇందులకు సమాధానము— జీవులు చేసికొనిన కర్మలనుబట్టి ఉత్తమలోకవాసులనుగనో, లేక అధమలోకవాసులనుగనో సృజించుచుంటుంటే బ్రహ్మము వక్షపాతముకలది అనిగాని నిర్దయము, అనిగాని తలంచుటకు అవకాశము లేదు అని.

173నూ—న కర్మావిభాగాదితీచేన్నానాదిత్వాదుపపద్యతే చాప్యతలభ్యతే చ (4) 2-1-25

అర్థ— కర్మ + అవిభాగాత్ = “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్, ఏకమేవాద్వితీయం” (భా- 6-2-1) “సృష్టికి పూర్వము ఈ జగత్తు సద్రూపమున మాత్రమే ఉండినది, రెండవది లేదు” అను ఉపనిషద్వాక్యములవలన సృష్టికి పూర్వదశయందు జీవులు గాని వారి పుణ్య పాపరూపకర్మముల విభాగము గాని ఉన్నట్లు తెలియనందువలన, న = జీవుల పుణ్యపాపకర్మలనుబట్టి దేవాదిసృష్టి జరిగినదని అనరాదు. ఇతివేత్ = అనుచో, న = అట్లుకాదు అనాదిత్వాత్ = జీవులు వారి పుణ్య పాపరూపకర్మములు అనాదులై నందువలన, ఉపపద్యతే చ = జీవులు పాపరూపకర్మములు సృష్టికి పూర్వదశయందు ఉన్నను అవి స్పష్టముగా గోచరింపకుండుటచేత, “స దేవ సోమ్యేదమగ్ర ఆసీత్” అని శ్రుతిచెప్పట ఉపపన్నము కాగలదు. ఉపలభ్యతే చ = శ్రుతియందును ఈ విషయము స్పష్టముగా చూపట్టుచున్నది.

వివ — జీవులు ఎట్లు అనాదులో అట్లే వారి పుణ్యపాపములను అనాదులు. కావుననే శ్రుతి “నిత్యోనిత్యానాం చేతనశ్చేతనావాం” (శ్వేత. 6-13) “నిత్యులైన చేతనులయొక్క కోరికలను నిత్యుడు పరమ చేతనుడు అయిన పరమాత్మ తీర్చును” అనుచున్నది. ఇట్లే స్మృతియు “వ్రతకృతిం పురుషం చైవ విద్ధ్వనాదీ శభావపి” (థ. గీ. 13-18) “వ్రతకృతి పురుషులు ఇద్దరు ఆదిరహితులు” అని తెలుపుచున్నది. సృష్టికి పూర్వదశయందు నామరూప విభాగము లేనందువలన “సదేవ” అని చెప్పబడినది. కాని వాస్తవమున ఆ దశయందును జీవులు, వారి కర్మములు, వ్రతకృతి ఇవి- అన్నియు, సూక్ష్మరూపమున ఉన్నవని ఉపనిషత్తులు బోధించుచున్నవి.

శ్రీ శంకరభాష్యమున “న కర్మావిభాగాదితీచేన్నాదిత్వాత్” అనునది ఒక సూత్రముగను, “ఉపపద్యతే చాప్యవలభ్యతే చ” అను నది వేరొక సూత్రముగను చూపబడినది.

174 సూ — సర్వధర్మోపపత్తేశ్చ (5) 2-1-38

అర్థ — సర్వధర్మ + ఉపపత్తిః + చ = జగత్సృష్టికి అవసరములైన సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిత్వాది ధర్మములు బ్రహ్మమునందు ఉపపన్నములై ఉండుటవలన బ్రహ్మమే జగత్కారణము వ్రధావము, పరమాణువులు మొదలగు వానియందు జగత్కారణత్వోపయుక్తములగు ఈ సర్వజ్ఞత్వాదిధర్మములు అసంభావ్యములగుటవలనే అవి జగత్కారణములు కాజాలవు.

ద్వితీయాధ్యాయ వ్రథమపాదము సమాప్తము.

ద్వితీయాధ్యాయ వ్రథమపాదార్థ సంగ్రహశ్లోకము.

శ్లో॥ సాంఖ్యస్మృత్యావిరోధాద్విధిమతవిహతేః కార్యవైజాత్యతోస్మిన్
ఏకాగ్రానేకతన్త్రోద్రితవిహతతయా దేహభోగా వియుక్త్యా ।

కార్యపాదానభేదాత్ స్వహితవిహితతః కారకస్తోమహనేః

కృత్వాంశాద్యాహణాధాత్మకవిఫలకయో పృథ్వితం ప్రత్య
విద్యత్ ।

కా — బ్రహ్మకారణవాదమును అంగీకరించినచో సాంఖ్య
దర్శనము విరోధించదా? అను శంకను స్ఫుర్యధికరణమున - యోగ
దర్శనవిరోధశంకను యోగప్రత్యుక్త్యధికరణమున - కార్యకారణ
పై రూప్యశంకను విలక్షణత్వాధికరణమున - కణాదగౌతమాది దర్శన
విరోధశంకను శిష్టావరిగ్రహణికరణమున - చిదఃస్ఫురికమైన బ్రహ్మము
కారణమగు వక్షమున అది సుఖదఃఖభోక్త కావలయును కదా! అను
శంకను భోక్తృవత్త్వధికరణమున - కార్యకారణములుభిన్నములు అను
వాదమును ఆరంభణాధికరణమున - జీవాభిన్నమగు పరబ్రహ్మము
జగత్కారణమగు వక్షమున జీవునికి హితముగాని దుఃఖమయమైన
జగత్తును విల పృశించును; అను శంకను ఇతర వ్యవదేశాధికరణమున -
ఉపకరణసామగ్రి లేని పరబ్రహ్మము జగత్కారణమెట్లగును? అను
శంకను ఉపసంహారదర్శనాధికరణమున - బ్రహ్మము నిరవయవమగు
టచే అది యంతయు జగద్రూపమున పరిణమించవలయును కదా!
అను శంకను కృత్స్నప్రసక్త్యధికరణమున - అవాప్తసమవత్తామ
మగు పరబ్రహ్మము ఏ ప్రయోజనము ముద్దేశించి జగత్స్పృష్టి గావించు
చున్నది? అను శంకను ప్రయోజనవత్త్వాధికరణమున - నయుక్తిక
ముగా నిరసించి సర్వజ్ఞత్వ, సర్వశక్తిమత్త్వాది గుణవిశిష్టమైన పర
బ్రహ్మము జగత్కారణమని ఈ ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమపాదము
నందు చక్కగా నిరూపింపబడినది.

శ్రీరస్తు
శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

ద్వితీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదము తర్కపాదము

46 రచనానుపపత్త్యధికరణము 1 (9)

సాంఖ్యుల అచేతనవ్రకృతి జగత్కారణము కాజాలదు.

177 నూ — రచనానుపపత్తే శ్చ నానుమానం ప్రవృత్తే శ్చ
(1) 2-2-1

అర్థ — రచనా + అనుపపత్తేః + చ = అచేతనమైనది జగద్రచనగావించుట ఉపపన్నము కాదు కావున, అనుమానం = కేవలప్రకృతి, న = జగత్కారణము కాదు. ప్రవృత్తేః + చ = చేతమని సహాయమునపొందియే అచేతనము కార్యమున ప్రవర్తించుటవలనను కేవలప్రకృతిజగత్కారణము కాదు.

వివ — లోకమున అచేతనములైన కొయ్య మొదలగునవి ప్రాజ్ఞుడైన వద్రుంగి మొదలగు వారి సహాయముతోనే రథాది రూపములను పొందగలుగుచున్నవి. అట్టి చేతనసహాయము లేనపుడు అవి రథాదిరూపములను పొందుటలేదు. ఈ విధముగనే సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తివంతము అయిన పరబ్రహ్మముచే అధిష్ఠితముగాని కేవలప్రకృతి జగత్స్పృష్ట్యాధికము గావించలేదు.

178 నూ — పయోంబువచ్చేత్తత్రాపి (2) 2-2-2

అర్థ — పయః + అంబువత్ + చేత్ = పాలు, నీరుల వలె అనగా పాలు పెరుగుగను, నీరు కొబ్బరి, మామిడి మొదలగు ఫలముయందు ఆయా రసములు కలదిగను పరిణమించు రీతిని అచేతనమైన

ప్రకృతియు జగద్రూపమునవరిణమింపవచ్చునుగదా! అనుచో, తత్ర+
అపి=ఆ పాలు, నీరు మున్నగు వానియందును వరబ్రహ్మసంబంధము
ఉండుటవలననే అవి అట్లు వరిణమింపగలుగుచున్నవి. ఇందులకు శ్రుతి
ప్రమాణము “యోఽపుతిష్ఠన్” (బృ-౩-౧-4) “ఎవడు నీతియందున్న
వాడై నీటిని ప్రవర్తింపజేయుచున్నాడో” మొదలగునవి. కావున
కేవలప్రకృతి జగత్కారణము కాదు.

177 సూ — వ్యతిరేకఽనవస్థితేశ్చానపేక్షత్వాత్ (వి) 2-2-3

అర్థ — వ్యతిరేక + అనవస్థితే! + చ = సృష్టికి వ్యతిరేకమైన
ప్రళయము లేకపోవలసినవచ్చుటవలనను ప్రకృతి జగత్కారణముకాదు.
అనపేక్షత్వాత్ = సర్వజ్ఞమైన బ్రహ్మముయొక్క ఆధిష్ఠానమును అపే
క్షింపనందువలన.

వివ | కేవలప్రకృతి జగత్కారణమగు వక్షమున స్వయా
సృష్టి జరుగుచునేయుండవలయును. అగిపోరాదు; అసగా ప్రళయము
కలుగరాదు. సర్వజ్ఞమగు బ్రహ్మము జగత్కారణము అని అంగీకరించు
వక్షమున బ్రహ్మముయొక్క సంకల్పమునుబట్టి సృష్టివంశారములు
యథాక్రమముగా జరుగుట సంభవము.

178 సూ — అన్యత్రాభావాచ్చ న తృణాదివత్ (4) 2-2-4

అర్థ — అన్యత్ర = ఎద్దు మొదలగు పురుష పశువులయందు,
అభావాత్ = అవి మేసిన గడ్డి పాలుగా మారవండున తణ+ఆదివత్ =
పశువులుమేసినగడ్డి పాలుగామారుచున్నరీతిని అచేతనమైన ప్రకృతియే
జగద్రూపమున వరిణమించును అనుట, న=యు క్తముకాదు.

వివ — ఆవు మేసిన గడ్డి పాలుగా మారుచున్నరీతిని అచేతన
మైన ప్రకృతి జగద్రూపమున వరిణమించునుగదా! అని పూర్వవక్షము.
దీనికి సమాధానము- ఎద్దు మేసిన గడ్డి పాలుగా వరిణమించుటలేదు.
ఆవు మేసిన గడ్డి మాకృమే అట్లు వరిణమించుచున్నది. కావున ఆ

తృణాదులయందును వరబ్రహ్మసంబంధము కలదని అంగీకరింపవలయును. ఈ విధముగనే ప్రకృతియు వరబ్రహ్మధిష్ఠితమైనపుడే జగద్రూపమున పరిణమింపదలదు.

179 సూ — పురుషాశ్వవదితిచేత్తథాపి (5) 2-25

అర్థ — పురుషః + అశ్వవత్ + ఇతిచేత్ = కుండి, గ్రుడ్డి పురుషుల ప్రయాణమువలె, అయస్కాంతముయొక్క సమీపమున ఇనుము కదలునట్లు ప్రధానము పురుషునిన్నిధిని జగత్పుష్టి గావించగలదు అనుచో, తథా + అపి = ఆ వక్షమునను శేవలవ్యక్తి జగత్కారణము కాజాలదు.

విశ — కుండివాడు గ్రుడ్డివాని భుజముమీద కూర్చొని తోవను నిర్దేశించుచుండగా, గ్రుడ్డివాడు ఆ మార్గమున ముందుకు సాగిపోవుచుండును. చివరికి ఇద్దరు వరస్పర సహాయముతో, గమ్యస్థానమును చేరుదురు. స్వతః చలించని ఇనుము అయస్కాంతము సమీపమున చలించగలుగుచున్నది. ఇదే విధముగా ప్రధానము జ్ఞానరహితమైనను చైతన్యవర్మవలన పురుషునిపన్నిధిని జగత్పుష్టి గావించుచున్నది అవి ప్రాంఖ్యలు తలంపుదు. కాని ఈ వాదము పరికాదు. కుండివాడు, గ్రుడ్డివాడు వరస్పర సహాయముతో గమ్యస్థానము చేరుచుండుట వాస్తవమే. జ్ఞానవర్మకు క్లికడు మార్గమును చూపించగా మునియొకడు ఆ మార్గమున వయనించును. కాని ప్రధానము ఇట్టి చైతన్యముగలది కాదు కదా!

ఇక అయస్కాంత దృష్టాంతము సహితము ఇచ్చి సరిపడదు. ఏలయున అయస్కాంతమొన్నిధ్యమున ఇనుము చల్లియునునే యుండును. ఇట్టి ప్రధానమునకు పురుషమొన్నిధ్యము ఎట్టి పాతకము. గమక స్పృష్టి తీర్చిరామముగా జరుగుచుండవలసినట్లును.

వ్యకయమునకు అవకాశమే ఉండదు. ఇక మోక్ష మెక్కడిది? కావున వ్యధానము జగత్కారణము అను సాంఖ్యనివాదము యుక్తముకాదు.

శ్రీ శంకరభాష్యమున ఇది 7 వ సూత్రము.

180 సూ — అంగిత్యామవవత్తేష్వ (6) 2-2-6

అర్థ — అంగిత్య + అమవత్తేః + చ = సత్త్వరజస్తమోగుణములలో ఒకటి అంగిగా (అతిశయించినదిగా) విర్బుడుట అనుపవన్నమగుటవలనను వ్యధానమువలన జగత్సృష్టి సంభవించదు.

వివ — సత్త్వరజస్తమోగుణములు సమానములై యున్నప్పుడు ప్రళమనియు, రజోగుణ మధికమైనపుడు సృష్టియనియు, సాంఖ్యుల మతము. కాని ప్రళయకాలమున సమానముగ మన్న ఈ మూడు గుణములలో రజోగుణము ఇతరుల ప్రమేయము లేక స్వయముగా ఎట్లు ప్రాధాన్యమును వహింపగలుగును. ప్రాధాన్యమును వహింపనిదే జగత్సృష్టి సంభవించదు గదా! కావున ఈ వాదము పరికాదు.

శ్రీ శంకరభాష్యమున ఇది 8 వ సూత్రము.

181 సూ — అన్యథానుమితౌ చ జ్ఞశక్తివియోగాత్ (7) 2-2-8

అర్థ — అన్యథా = మరియొక విధముగా (ప్రధానమే తమ గుణములైన సత్త్వరజస్తమస్సులకు హెచ్చుతగ్గులు కల్పించునని) అనుమితౌ చ = అనుమాన ప్రమాణము ద్వారా సాధించినను, జ్ఞశక్తి వియోగాత్ = ప్రకృతికి తెలిసికొనగల (జ్ఞాతృత్వ) శక్తి లేనందువలన అది గుణములలో మార్పును కలిగింపజాలదు.

శ్రీ శంకరభాష్యమున ఇది 9 వ సూత్రము.

182 సూ — అభ్యుపగమేవ్యర్థాభివాత్ (8) 2-2-8

అర్థ — అభివ్యక్తమే + అపి = అట్టి ప్రకృతిని అంగీకరించినను
అర్థ + అభివాత్ = ప్రయోజనము లేనందువలన ప్రధానకారణ
వాదము యుక్తము కాదు.

వివ — నిత్యనిర్వికారుడు, నిష్క్రియుడు, చైతన్యమాత్ర
స్వరూపుడు అయిన పురుషునకు ప్రకృతిధర్మాధ్యాపకేత సాంసారిక
భోగము, ప్రకృతిపురుషుల స్వరూపస్వభావవివేకముచే మోక్షము
కలుగునని సాంఖ్యులు తలంతురు. ఇది అసంగతము. నిత్యనిర్వికారు
డైన పురుషునికి ప్రకృతి సాన్నిధ్యమున సాంసారికభోగము ఎట్లు కలు
గును : ఎట్లో కలుగునని అంగీకరించినను ప్రకృతి పురుషుల సాన్ని
హితము సార్వత్రికము, సార్వకాలికము నగుటచేత అతనికి సర్వదా
భోగమే కలుగవలయును. మోక్షము కలుగుటకు అవకాశమే ఉండదు
కావున ప్రధానకారణవాదము నంగీకరించుట నిరర్థకము.

శ్రీ శంకరభాష్యానుసారము ఇది 3వ సూత్రము.

163 సూ — విప్రతిషేధాచ్ఛానమంజనమ్ (9) 2.2.3

అర్థ — విప్రతిషేధాత్ + చ = వరస్పరము విరుద్ధములైన
విషయములను చెప్పుటవలనను, అనమంజనం = సాంఖ్యమతము
సమంజసము కాదు.

వివ — సాంఖ్యులు ప్రకృతి భోగ్యము అని, పురుషుడు భోక్త
అని చెప్పుచునే, ఆ పురుషుడు నిత్యనిర్వికారుడు, చైతన్యమాత్రస్వరూ
పుడు, కర్తృత్వాదిధర్మములు లేనివాడు అని అందురు. పురుషుడు
ఇట్టివాడు అగుటచేతనే బంధమోక్షములో ప్రకృతికి గాని, పురుషునకు
కాదని యందురు. ఈ అంశములు వేదాంతశాస్త్రవిరుద్ధము లగుటయే
గాక వరస్పరవిరుద్ధములైనై యున్నవి. కావున సాంఖ్యసిద్ధాంతము
సమీచినమైనది కాదు.

47 మహద్దీర్ఘాధికరణము 2 (7)

కేవలపరమాణువులు జగత్కారణము అను కదాదుని సిద్ధాంతము
సరికాదు.

184 నూ — మహద్దీర్ఘవద్వా హ్రస్వవరిమండలాభ్యామ్

(1) 2.2-18

అర్థ — హ్రస్వవరిమండలాభ్యామ్ = హ్రస్వము, వరిమండలము
(అవయవరహితము) అయిన పరమాణువునుండి, మహత్ + దీర్ఘ
వత్ = మహత్తు (పెద్దది) దీర్ఘము అయిన ద్వ్యణుకము, త్ర్యణుకము
(ద్వి + అణుక్య. త్రి + అణుక) మొదలైనవి ఏర్పడుననుట ఎట్లు
అపజంజనమో, ఇట్లే కదాదుని ఇతరసిద్ధాంతములు కూడ అపజంజనములు.

విన — కదాదుని మతమున పరమాణువులు జగత్కారణములు
అవి అవయవరహితములు. అట్టి రెండు అణువులు కలిసి ద్వ్యణుక
మగుచున్నవి. ద్వ్యణుకముల కలయికచే త్ర్యణుకమేర్పడుచున్నది.
ఈ విధముగ పరమాణువులు జగత్కారణములు అగుచున్నవి. వృథా
వ్యాధిభూతచతుష్టయమునకు సంబంధించి ఇవి నాలుగు విధములు.
పరమేశ్వరాధిష్ఠితములైన వీనియందు చలనశ్రీయ జీవుల అదృష్ట
మునుబట్టి ఏర్పడును. కపాలాద్యవయవములచే అవయవయైన
ఘటాదికము ఏర్పడుటను చూచుచున్నాము గదా? అవయవముల
అల్పత్వ, బహుత్వములనుబట్టి చిన్నపెద్ద వస్తువులు ఏర్పడుటయు
ప్రత్యక్షసిద్ధమే. జ్ఞానవయవములకు పరాకాష్ఠ పరమాణువు. కావున
అదియే జగత్కారణము అనివాసిద్ధాంతము. కాని అవయవరహితము
లైన పరమాణువులు ద్వ్యణుకములు అగుటకు పథస్పర్శము ఇవి ఎట్లు
కలియగలవు? రెండు వస్తువులు కలియవలయునత్తుచో వానికి అటు
పార్శ్వములు ఉండవలయును. అవయవములున్నవేగాని పార్శ్వములు

186 సూ — సమవాయాభ్యుపగమాచ్చ సామ్యా దనవస్థితేః

(3) 2-2-12

అర్థ — సమవాయ + అభ్యుపగమాత్ + చ = సమవాయము
అనుసంబంధమును అంగీకరించుటవలన (కదాదమతము అసమంజ
సము) సామ్యాత్ = జాతిగుణములవలె సమవాయ సంబంధము
సైతము “వస్తువును విడువక ఆశ్రయించియుండుట” అను సాదృ
శ్యమువలన సమవాయ సంబంధమునకు, దానికి ఆశ్రయమైన వస్తువు
నకు మధ్య మరియొక సంబంధమును అంగీకరింపవలయును. అనవ
స్థితేః = అట్లు అంగీకరించినచో ఆ సంబంధమునకు, దానికి ఆశ్రయ
మైన వస్తువునకు మధ్య మరియొక సంబంధమును అంగీకరింపవలసి
వచ్చును. ఇట్లు సంబంధపరంపరను అంగీకరించుటచే అనవస్థాదోషము
విర్పడును. ఇందువలనను కదాదమతము అసమంజసము.

వివ — జాతి - గుణ - క్రియలు ద్రవ్యమునందు సమవాయ
సంబంధముతో ఉండునని కదాదసిద్ధాంతము. జాతిగుణక్రియలవలె
సమవాయము సైతము ద్రవ్యమునందు ఉన్నది కదా? అది ఆ
ద్రవ్యమునందు ఏ సంబంధముతో ఉన్నది? వాని మధ్య ఒక సంబం
ధమును కల్పించినచో ఆ సంబంధము ఆ ద్రవ్యమునందు ఏ సంబంధ
ముతో ఉన్నది? అను ప్రశ్న ఉదయించుచునే ఉండును. ఇట్లు
సంబంధపరంపరాకల్పనచే అనవస్థ యను దోషము విర్పడును. కావున
కదాదుని “సమవాయ సంబంధము” అసంగతము. జాత్యాదులు
ద్రవ్యము నాశ్రయించియుండుట స్వభావము. దీనికి ఒక సంబంధ
మును అంగీకరింప నవసరములేదు.

187 సూ — నిత్య మేవ చ భావాత్ (4) 2-2-12

అర్థ — నిత్యం+వివ=సర్వదా, భావాత్+చ = అవయవములు, అవయవి ఉండవలసినవచ్చుటవలనను (ఈ మతము అసంగతము.)

వివ — కదాదమతమున సమవాయ సంబంధము నిత్యమైనది. అవియవతో అవయవములు సమవాయ సంబంధమును కలిగియుండును. జగత్తు, అవయవి - అణువులు అవయవములు. వీని మధ్య గల సంబంధము నిత్యమైనపుడు జగత్తు సైతము నిత్యమై యుండవలయును గదా ! కావున నిత్యమైన సమవాయ సంబంధమును అంగీకరించినచో కార్యకారణభావమే సిద్ధింపదు.

188నూ — రూపాదిమత్త్వాచ్చ వివర్యయో దర్శనాత్ (5) 2-2-14

అర్థ — రూప + ఆదిమత్త్వాత్ + చ = పార్థివ- అవ్య- తైజస- వాగుః పీయములు అను నాలుగు విధములైన పరమాణువులు రూపాది గుణములను (గంధరసరూపస్పర్శలు) కలిగియుండుటవలనను, వివర్యయః = పరమాణువులు నిత్యములు, నిరవయవములు అను వాదమునకు వ్యతిరేకత కలుగును. దర్శనాత్ = రూపాది గుణములు గల ఘటవటాదులు అనిత్యములు, సావయవములునై చూచుట్టుచున్నందువలన.

వివ — పార్థివాది పరమాణువులు గంధాది గుణములతో ఉండునని కదాదపక్షము. అపుడు అవి సావయవములు, అనిత్యములు కావయును. లోకమున ఘటాదులను అట్లే చూచుచున్నాము గదా !

189 నూ — ఉభయథా చ దోషాత్ (6) 2-2-15

అర్థ — ఉభయథా చ = పరమాణువుయందు రూపాది గుణములను అంగీకరించినను, అంగీకరింపకున్నను రెండు విధములు

గను, దోషాత్ = దోషము సంభవించుటవలన (ఈ సిద్ధాంతము అనంజనము)

వివ — పరమాణువులయందు రూపాదిగుణములను అంగీరించినచో పరమాణువులు సావయవములు అనిత్యములు కావలసివచ్చును. అంగీకరింపనిచో రూపాదిగుణరహితములైన పరమాణువులనుండి రూపాది గుణరహితములైన ద్వ్యణుకాదులు ఎట్లు ఏర్పడుచున్నవి? కారణమున లేని గుణములు కార్యమున సంక్రమింపవుకదా! కావున పరమాణువులు రూపాదిగుణరహితము లన్నను, రూపాదిగుణరహితము లన్నను బాధతప్పదు.

శ్రీ శంకరభాష్యమున ఇది 16 వ సూత్రము.

180 సూ — అవరిగ్రహాద్వాత్యంత మవపేక్షా (7) 2-2-16

అర్థ — అవరిగ్రహాత్ + చ = వైదికులు పరిగ్రహింపనందువలనను, అత్యంతం = పూర్తిగా, అవపేక్షా = ఈ కదాదమతము ఉపేక్షింపదగినది.

వివ — సాంఖ్యమతమునగల సత్కార్యవాదాదులు కొన్ని వైదికులకు అభిమతము లగుటచే అది కొంతవరకు ప్రామాణికము కావచ్చును. కాని కదాదమతము ఏ అంశమునను వైదికులకు అభిమతము కానందున ఇది సర్వథా ఉపేక్షణీయము.

48 సముదాయాధికరణము 3 (10)

వైఖాషికసౌత్రాంతికుల క్షణికవాదనిరాసము.

181 సూ — సముదాయ ఉభయహేతుకేపి తదప్రాప్తిః
2-2-17

అర్థ — ఉభయ హేతుకే = (బౌద్ధమతమున) రెండువిధములుగ

ఏర్పడు—అనగా అణుపులవలనను ఏర్పడువృథివ్యాది సముదాయము, వృథివ్యాదులనుండి ఏర్పడు శరీరేంద్రియసముదాయము అను, సముదాయే + అపి = సముదాయమునందును, తత్ + అప్రాప్తిః = ఆ సముదాయస్వరూపము సిద్ధింపదు.

వివ— పై భాషికులు, సాత్రాంతికులు, యోగాచారులు, మాధ్యమికులు అని బౌద్ధులు నాలుగు శాఖలుగ నున్నారు. 1. పై భాషికులు - అణుపులద్వారా జగత్సృష్టి జరుగుచున్నదని అంగీకరించుచు, ప్రత్యక్ష సిద్ధములైన వృథివ్యాదిస్థూలద్రవ్యములను అంగీకరింతురు. 2. సాత్రాంతికులు- వృథివ్యాది లద్రవ్యములు విజ్ఞానానుమేయములు అని యందురు. 3. యోగాచారులు - వృథివ్యాదిబాహ్యవదార్థములు వాస్తవమున లేవనియు, కేవలము విజ్ఞానము మాత్రమే సత్యమనియు అంగీకరింతురు. 4. మూడుశాఖలవారును తాము అంగీకరించిన అణుపులను లేక విజ్ఞానమును క్షణిక మని అందురు. 4. మాధ్యమికుడు - సర్వశూన్యవాది. అతని మతమున వృథివ్యాదిబాహ్యవదార్థములు, దాని అంతరమైన విజ్ఞానము గాని వాస్తవమున లేనేలేవు

పై నలుగురిలో మొదటి రెండుశాఖల వారు (పై భాషికులు, సాత్రాంతికులు) బాహ్యవదార్థములను అంగీకరించినను, అవి క్షణికములు అనుటచే వానినుండి వృథివ్యాదినముదాయము, గాని శరీరేంద్రియ సముదాయముగాని ఎట్లు ఏర్పడును? క్షణికము అనగా పుట్టిన క్షణముననే నశించునట్టిది అనికదా అర్థము! అట్టిదానినుండి మరియొక వదార్థము ఏర్పడుట అసంభవము. కావున క్షణికములైన అణుపులనుండి వృథివ్యాది సముదాయము గాని, దానినుండి శరీరేంద్రియాది సముదాయము గాని ఏర్పడజాలదు.

192 — ఇతరేతరవ్రత్యయత్వా దుపపన్నమితచేన్న, సంఘాత
భావానిమిత్రత్వాత్. (2) 2-2-18

అర్థ — ఇతర + వ్రత్యయత్వాత్ = వదార్థములు క్షణికము
లైనను, అట్టివానియందు స్థిరత్వబుద్ధిని కలిగించు అవిద్యచే
రాగద్వేషములు ఏర్పడి, వానినుండి మరల వృద్ధివ్యాదులు, వానివలన
అవిద్య ఏర్పడుచు, ఒకదాని కొకటి కారణమగుటవలన, ఉపపన్నం +
ఇతిచేత్ = క్షణికములైన అణువులనుండి వృద్ధివ్యాది సముదాయసిద్ధి,
దీనినుండి శరీరేంద్రిభూదిసముదాయసిద్ధి, యుక్తమే అనుచో, న =
అట్లు కాదు. సంఘాతభావ + అనిమిత్రత్వాత్ = అవిద్య వృద్ధివ్యాది
సముదాయము ఏర్పడుటకు కారణము కావాలనందువలన.

వివ — అస్థిరములైనవానిని స్థిరములనుగ స్ఫురింపజేయు
అవిద్య వాస్తవమున స్థిరమైన కార్యమును జనింపజేయలేదు. అవి
వ్యావంతుడైన ఆత్మయు వీరి మతమున క్షణికుడే అగుటవలన రాగ
ద్వేషాదులు ఎవరిలో కలుగును? కావున సర్వము క్షణికము అను ఈ
మతము అసమంజసము.

193 నూ — ఉత్తరోత్పాదే చ పూర్వవిరోధాత్ (3) 2-2-19

అర్థ — ఉత్తర + ఉత్పాదే = ఉత్తరక్షణము ఏర్పడునంతలో
పూర్వవిరోధాత్ + చ = పూర్వక్షణము నశించుటవలనను ఈ క్షణిక
వాదము అసంగతము.

విశ — కారణవస్తువు నశించినను కార్యవస్తువు ఏర్పడువక్షమున,
అభావము నుండి కార్య మేర్పడు నని అంగీకరింపవలయును. అట్లే
నచో సర్వకాలములయందు సర్వవదార్థములు ఏర్పడవలయును. ఇది
అసంగతము.

194నూ — అసతి వ్రతిజ్ఞోపరోధో యోగవద్యమన్యథా (4)2-2-20

అర్థ — అసతి = కారణము లేకున్నను కార్యము ఏర్పడును అని అంగీకరించు వక్షమున, వ్రతిజ్ఞా + ఉపరోధః = తమ వ్రతిజ్ఞకు భంగమేర్పడును, అన్యథా = అట్లుకాక అవి స్థిరములని అంగీకరించు వక్షమున, యోగవద్యం = కార్యకారణములు రెండును ఒకక్షణముననే జాసింపువలసినవచ్చును.

వివ — బౌద్ధమతమున “ఇది ఘటము, ఇది చటము” అను జ్ఞానము ఏర్పడుటకు నాలుగుఅంశములు ముఖ్యములు. 1. ఇంద్రియములు (అధివతి) 2. వెలుతురు మొదలైన సహకారి 3. ఆలంబనము (మటాదివదార్థము) 4. సమనంతర వ్రత్యయము (ఘటజ్ఞానమునకు ముందు వెనుక ఉండు క్షణముల జ్ఞానము) క్షణికవాదమున పైన చెప్పిన నాలుగు అంశములు క్షణికములైన శరణుచుటలన జ్ఞానము ఏర్పడుటకు అవకాశము లేదు. అట్లుకాక ఘటజ్ఞానపూర్వక్షణము తాను ఉండగనే ఉత్తరఘటక్షణమును కలిగించును అనినచో కార్యకారణములు ఏకకాలమున గోచరింపవలసినవచ్చును. అట్లు కార్యకారణములు ఏక కాలమున గోచరించుటలేదుకదా! కావున ఈ క్షణికవాదము అనంగతము

195నూ — వ్రతినంఖ్యావ్రతినంఖ్యానిరోధాప్రాప్తివిచ్ఛేదాత్
(5) 2-2-21

అర్థ — వ్రతినంఖ్యా + అవ్రతినంఖ్యా నిరోధాప్రాప్తిః = వ్రతినంఖ్యానిరోధము (స్పష్టముగ గోచరించు వినాశనము) అవ్రతినంఖ్యానిరోధము (అస్పష్టముగ గోచరింపని వినాశము) అనునవి సంభవింపవు. అవిచ్ఛేదాత్ = ఉత్పత్తివినాశ ధర్మములకు ఆశ్రయ మైతే ద్రవ్యమునకు విచ్ఛేదము తేనందువలన.

వివ — బౌద్ధులు “త్రయభిన్నంక్షణికం” “మూడుతప్ప తక్కి

దంతయు క్షణికము" అని అందురు. 1. ప్రతిసంఖ్యానిరోధము 2. అప్రతి సంఖ్యానిరోధము 3. ఆకాశము— ఈ మూడు నిత్యములు. తక్కినవి క్షణికములు అని భావము. కాని ఈ వాదము సంగతము కాదు. మఱాది కార్యమునశించినను, కారణమైన మృత్పిండాదికము అనువర్తించుచునే ఉండును కదా! క్షణికవాదము నంగీకరించినచో సంపూర్ణవినాశమును (నిరన్వయవినాశమును) అంగీకరింపవలయును అది అనుభవ విరుద్ధము. నిత్యమైన ద్రవ్యము దశాభేదముచే కారణముగను, కార్యముగను వ్యవహరింపబడుచున్నది. గాని పూర్తిగా నశించుట లేదు. దీపము ఆరిపోయినపుడు అది పూర్తిగానశించినట్లు చూపబడినను అందలి సూక్ష్మాంశములు యాపాంతరము నందియుండును. కావున నిరన్వయవినాశము సంభవింపదు.

196 సూ — ఉభయథా చ దోషాత్ (6) 2-2-22

అర్థ — ఉభయథా చ = రెండు విధములుగను, దోషాత్ = దోషము చూపబడుచున్నందువలన. (క్షణికవాదము యుక్తముకాదు

వివ — విర్బుడిన కార్యము తుచ్ఛము (అసత్తు) అనినను, తుచ్ఛముమండి కార్యము విచ్ఛేదము అనినను దోషము తప్పదు. విర్బుడిన కార్యము తుచ్ఛమగు షక్షమున దానిమండి విర్బుడిన జగత్తు సైతము తుచ్ఛమే కావలసివచ్చును. మట్టినుండి విర్బుడు మఱియు మట్టియే గదా : కావున క్షణికవాదము నంగీకరిగచినచో తుచ్ఛము మండి ఉత్పత్తిని, ఉత్పన్నమైన దానికి తుచ్ఛత్వమును అంగీకరింప వలసివచ్చును. ఇవి రెండును దుష్టములే అగుటచే నిరన్వయవినాశము సంభవింపదు.

197 సూ — ఆకాశేచాపిశేషాత్ (7) 2-2-23

అర్థ — ఆకాశే చ = ఆకాశమునందును (తుచ్ఛత్వము లేదు.

అశేషాత్ = భాసించుటలో ఇతరవృద్ధివాది భూతములకంటె విశేషము లేనందువలన.

వివ — అకాశము శూన్యము అని క్షణికవాదుల మతము. కాని “ఇవట గ్రగద్ధ ఏగురుచున్నది.” (అత్ర గృధ్రః పతతి) ఈ మున్నగు వ్యవహారములవలన, పక్షి ఏగురుచున్న ప్రదేశమున అకాశము భాసించుచున్నది కదా ! కావున అకాశము శూన్యము కాదు.

198 నూ — అనుస్మృతేశ్వ (8) 2-2-24

ఆర్థ — అనుస్మృతేశ్వః = పదార్థములను గుర్తించుచున్నందు వలనను (క్షణికవాదము సిద్ధింపదు.)

వివ — ఒక వ్యక్తిని మొదట చూచి తర్వాత కాలాంతరమున పునః చూచినపుడు “అతడే ఇతడు” అను జ్ఞానము కలుగుచున్నది దీనిని అనుస్మరణము అనియందురు. ఈ అనుస్మరణము భూతవర్తమాన కాలములయందు ఉండు ఒకేవ్యక్తియందే (జ్ఞాతయందే) కలుగు చున్నది క్షణికవాదము నంగీకరించినచో నేడు అనుసరించు జ్ఞాత నాటి (మొదటచూచినవాడు) వాడు కాడుగదా !

199 నూ — నాననతోద్భవత్వాత్ (9) 2-2-25

ఆర్థ — అనంతఃసరించిన వస్తువుయొక్క ధర్మములు జ్ఞానము నందు పంక్రమించును అనుట, న = యుక్తము కాదు, అద్భవత్వాత్ = ఆ విధముగ చూపట్టుచున్నందువలన.

వివ — వస్తువులు నశించుచున్నను వానిధర్మములైన రూప గుణక్రియాదులు జ్ఞానమునందు పంక్రమించుచున్నవి. దానివలన కాలాంతరమున వస్తువులను గుర్తుకు తెచ్చుకొనగలుగుచున్నాము. అని సాక్షాంతికుని ఆశయము. కాని ఇదియు అసంగతము. వస్తువు నశించిన పిదప ధర్మములు మరియొకదానివలన అశ్రయించుట అసంభవము కదా !

288 సూ — ఉదాసీనానామపి చైవం సిద్ధిః (18) 2-2-18

అర్థ — ఉదాసీనానాం + అపిచ = ఏ ప్రయత్నము చేయక ఉదాసీనముగ చున్న వారికిని, ఏవం సిద్ధిః = ప్రయత్నించినవారికి వలె ఫలము సిద్ధింపవలయును.

వివ — సర్వము క్షణికము అను పక్షమున, కృషి చేసినవారికి కృషి చేయనివారికి ఫలితము సమానముగ ఉండవలయును. కృషి చేసినవాడు, ఫలితమును పొందువాడు క్షణికులగుటచే భిన్నులగుచున్నారు. అనగా కృషిచేసినవాడే ఫలితమును పొందుటలేదు. కావున ఫలితమునకై కృషిని ఏల చేయవలయును? ఈ రీతిని బౌద్ధుల (వై భాషిక, సౌక్రాంతికుల) క్షణికవాదము యుక్తి సహముకాదు.

49 ఉపలబ్ధ్యకరధిణము (4) 3

యోగాచారుల క్షణిక విజ్ఞానవాదము యుక్తముకాదు.

291 సూ — వాఽభావ ఉపలబ్ధేః (1) 2-2-27

అర్థ — అభావః = జ్ఞానముకంటె భిన్నముగ బాహ్యవదార్థములు లేవు అనుట న = యుక్తము కాదు. ఉపలబ్ధేః = బాహ్యవదార్థములు మన విజ్ఞానమునకు విషయములై భాసించుటవలన.

వివ — “యోగాచారులు” అను బౌద్ధకాళివారు బాహ్యవదార్థములు (ఘటవదాదులు) లేవనియు క్షణికమైన తదాకారకవిజ్ఞానము. మాత్రమే సత్యమనియు, తలంతురు. కాని ఈ వాదము అసంగతము “ఘటం అహం జానామి” = ఘటమును నేను ఎఱుంగుచున్నాను. అనునపుడు కాను జ్ఞాతగ, ఘటము జ్ఞానవిషయముగ(కర్మగ) భాసించుచుండుటచే జ్ఞాతృజ్ఞేయములు లేని జ్ఞానము ఎట్లు సిద్ధించును? కావున జ్ఞానమువలె జ్ఞాతృజ్ఞేయములును గలవని అంగీకరింపవలయును.

202 నూ — వైధర్యాచ్చ స స్వప్నాదివత్ (2) 2-2-28

అర్థ — స్వప్న + ఆదివత్ = స్వప్నాది దశలయందులి జ్ఞానము వలె, న = జాగరితజ్ఞానము మిథ్యాత్వవిషగుకము గాదు. వైధర్యాత్ + చ = ఆ రెండికిగల వైశిష్ట్యమువలన.

వివ — స్వప్నము బాహ్యవదార్థములు లేకున్నను గోచరించుచున్నవి కదా! అట్టి జాగ్రద్దశయందును బాహ్యవదార్థములు లేకయే అవి జ్ఞానమున భావించుచున్నవి అని అనుటయు తగదు. స్వప్నము గోచరించినను పదార్థములు మేల్కొనుటకోడనే మాయమగుచున్నవి. కావున అవి జ్ఞానకల్పితములు కాని, జాగ్రద్దశయందు అట్టి బాధలేదు కదా! కావున అవి సత్యములే అని అంగీకరింపవలయును. మరియు స్వప్నాదిజ్ఞానమునకు నిద్రాదిదోషము కారణము. జాగరితజ్ఞానమునకు అట్టి దోషములేదు. కావున అది నిర్దుష్టము, నిర్వాధమునై యున్నది. వాస్తవమున స్వాప్నికపదార్థములను సత్యములే అని సూత్రమునందలి చకారము సూచించుచున్నది.

203 నూ — న భావోఽనువలభైః (3) 2-2-29

అర్థ — భావః = (పదార్థశూన్యమైన జ్ఞానమునకు) పద్భావము న = లేదు, అనువలభైః = గోచరింపనందువలన.

వివ — జ్ఞానము పదార్థమునకు సంబంధించియే ఏర్పడును. “నాకు జ్ఞానము కలిగినది.” అనగనే, దేనికి సంబంధించి? అని ప్రశ్నింతుము గదా! కావున అబాధితజ్ఞానసిద్ధమైన పదార్థము అసత్యమగుచో జ్ఞానము సైతము అసత్యమే యగును.

శ్రీ శంకరభాష్యమున “క్షణికత్వాచ్చ” అను సూత్రము ఒకటి ఇవట అధికముగా కనిపించుచున్నది.

50 సర్వథానుపపత్త్వధికరణము 5

సర్వము (జ్ఞాతృజ్ఞానజ్ఞేయములు) అనత్యము అను మాధ్యమికుని
వాదము అప్రమాణము.

20: నూ — సర్వథానుపపత్తేశ్చ 2-2-30

అర్థ — సర్వథా = అన్ని విధముల, అనుపపత్తేః + చ =
“సర్వము శూన్యము” అనువాదము యుక్తియుక్తము కానందువలన
(పరిగ్రహ్యముకాదు.)

వివ — బౌద్ధులలో కొందరు “సర్వము శూన్యము” అని తలం
తురు. మట్టిముద్దను చిదిపినపుడే అనగా ఆ అకాశమును నశింపజేసి
నపుడే ఘటము ఏర్పడుచున్నది. కావున ఘటము అభావమునుండి
(లేనిదక) గదా ఏర్పడుచున్నది; ఇట్లు అభావమునుండి ఏర్పడిన
ఘటము పైతము అభావమే కావలయును. ఈ క్రితినీ ఆదియందు,
అంతమునందు లేక మధ్యలో మాత్రము గోచరించు పదార్థములు
సత్యములు ఎట్లు గును? అని వీరి వాదము. కాని ఈ వాదము ఆ
పాతరమణీయము. ఏలయనగా— లోకమున ప్రమాణసిద్ధమైన వస్తువు
నకే ఉన్నది లేక లేదు అనువ్యవహారము దేశాకాలాదులనుబట్టి ఏర్పడు
చున్నది. ఘటము ఇక్కడ ఉన్నది. అక్కడ లేదు. నిన్న ఉన్నది,
ఈరోజు లేదు అని గదా; వ్యవహారము “లేదు” అని అనగనే ఏదిలేదు
ఎప్పుడులేదు ఎక్కడలేదు” అను ప్రశ్నలు ఉదయించును. “లేదు” అని
నిషేధించినపుడు నిషేధించబడు వస్తువును ఒకదానిని అంగీకరింపవల
యును. అంగీకరించినచో సర్వశూన్యవాదమునకు భంగము ఏర్ప
డును. అంగీకరింపనిచో నిషేధమే సిద్ధించదు. సర్వశూన్యవాది తాను
చెప్పిన ఈ వాక్యమునైనను సత్యమని అంగీకరింపవలయును గదా;
అట్లుకాక ఏదీవాదముతో “సర్వము శూన్యము” అను తనవాక్యము

పై తము అసత్య మని వాదించినచో “సర్వము సత్యము” అని నిర్దించును. కావున సర్వజూన్యవాదము అసంగతము.

శ్రీ శంకరులు ఈ సూత్రమును ప్రత్యేకమైన అధికరణముగా స్వీకరించక, ముందు అధికరణమునందే వ్యాఖ్యానించిరి.

51 ఏకస్మిన్నసంభవా²ధికరణము 6 (4)

జగత్తు సత్యము-అసత్యము, నిత్యము-అనిత్యము, భిన్నము-అభిన్నము, ఇగుచు “అనైకానికము” అను జైనమతము అసమంజసము.

205 సూ — వైకస్మిన్నసంభవాత్ (1) 2-2-31

అర్థ — ఏకస్మిన్-ఒకే వస్తువునందు. అసంభవాత్ = (నిత్యత్వ అనిత్యత్వాది పరస్పరవిరుద్ధధర్మములు ఏకకాలముననే ఉండుట) సంభవింపనందువలన, న = (జైనమతము) సమంజసము కాదు.

విశ — జైనులు పదార్థములయందు పరస్పరవిరుద్ధములైన “సత్త్వము-అసత్త్వము, నిత్యత్వము-అనిత్యత్వము, భేదము-అభేదము, మొదలైన ధర్మములు ఏకకాలముననే ఉండునని అంగీకరింతురు. కాని ఒకే పదార్థమునందు ఏకకాలమున పరస్పర విరుద్ధధర్మములుండుట అనుభవవిరుద్ధము. దేశకాలభేదములనుబట్టి ఒకే వస్తువునందు పరస్పరవిరుద్ధధర్మములు ఉండవచ్చును గాని, ఏకదేశమున, ఏక కాలమున, ఉండుట అసంభవము గదా! కావున జైనుల “అనైకానిక” వాదము (పదార్థము ఏకరూపమునగాక భిన్నరూపముల నుండును అను వాదము) అసంగతము.

206 సూ — వివంచా²త్కార్తృత్వమ్. (2) 2-2-32

అర్థ — వివం = ఇట్టి, ఆత్మ + ఆకర్తృత్వం చ = ఆత్మ (గజ

శరీరమును వీడి దోమ శరీరమున) సంపూర్ణముగ ప్రవేశింపలేకపోవు అను దోషము కూడ గలదు.

వివ — జీవాత్మ అటువని కొందరు విభువని కొందరు తలంచుచున్నారు. కాని జైనులు జీవాత్మ మధ్యమపరిమాణము గలవాడని భావింతురు. అనగా ఆయా శరీరముల పరిమాణమును కలిగియుండును. దోమశరీరమునగల జీవుడు దాని శరీరమంతటివాడు కాగా, గజశరీరమున నుండు జీవుడు దాని పరిమాణమును కలిగియుండును, ఇది వారి వాదము. జీవుడు నిర్ణీతపరిమాణమును కలిగియుండని వక్షమున గజశరీరమున నుండిన జీవుడు ఆ శరీరమును వీడిదోమ శరీరమున ప్రవేశింపవలసినప్పుడు సమగ్రముగ అందు ప్రవేశింపలేడు కదా! కావున జీవుడు మధ్యమపరిమాణము కలిగియుండును, అను వాదము అసంగతము.

207నూ—న చ వర్యాయాదవ్యవిరోధో వికలాదిభ్యః (3, 2-2-33)

అర్థ — వర్యాయాత్ + అపి = ఒకమారు అల్ప పరిమాణముగ, మరియొకమారు అధికపరిమాణముగ అత్మ ఉడుటవలన, అవిరోధః = వరస్పరవిరోధము లేకపోవుట, న = సంభవించదు. వికర + అది భ్యః = (అత్మకు) వికారమును అనగా మార్పును, దానివలన వినాశమును అంగీకరింపవలసినప్పుటవలన.

వివ — ” శరీరములు ” అను “ ఉపాధులను ” బట్టి అత్మ హెచ్చుచు తగ్గుచు, తన పరిమాణమును మార్పుకొనుచుండును అని తలంచినచో, ఘటావటాదులవలె అత్మయుపశించువని అంగీకరింపవలసి వచ్చును. కాన జైనమతమునందును జీవుడు నిత్యుడే. కావున ఈ వాదము సమంజసము కాదు.

208 నూ — అంత్యావస్థితేష్వభయనిత్యత్వా దవిశేషః

(4) 2-2-34

అర్థ — అంత్య + అవస్థితే = మోక్షదశయందలి అత్మ పరిమాణమే స్వాభావికమగుటవలన, ఉభయనిత్యత్వాత్ + చ = అత్మ, మోక్షదశయందలి అతని పరిమాణము రెండును నిత్యములగుటవలన, అవిశేషః = సంసారదశయందును అత్మ పరిమాణములో హెచ్చుతగ్గులు ఉండుటలో విశేషములేదు.

వివ — మోక్షదశయందలి అత్మ పరిమాణమే వాస్తవమైనది. కావున సంసారదశయందును దానినే అంగీకరించుటయుక్తము. నిత్యమైన అత్మకు పరిమాణము సైతము నిత్యమే గదా! కావున ఈ పై హేతువులచే జైనసిద్ధాంతము అనమంజనమగుచున్నది.

52 పశుపత్యధికరణము 7 (4)

ఈశ్వరుడు జగత్తునకు కేవలనిమిత్తకారణము అను పాశుపత మతము అపమంజనము.

209 నూ — పశ్యురసామంజస్వాత్ (1) 2-2-35

అర్థ — పశ్యః = పశుపతియొక్క మతము, (న = పరిగ్రహింప దగినది కాదు.) అసామంజస్వాత్ = అపమీచీనమగుటవలన.

వివ — పాశుపతులు పశువు (జీవుడు), పాశము (సంసారము), పతి (ఈశ్వరుడు) అను మూడు తత్త్వములను అంగీకరింతురు. వీరి మతమున ఈశ్వరుడు ప్రపంచమునకు నిమిత్తకారణమే కాని, ఉపాదానకారణము కాదు. ఈ వాదము వేదవిరుద్ధము. ప్రపంచమునకు త్రివిధకారణములు వరబ్రహ్మమే అని వైదికసిద్ధాంతము. ఇట్లే పాశుపతుల ప్రతములలోగల శృకానభన్నధారణ, కపాలభోజనాదికములను అవైదికములే అగుటవలన ఈ మతము పరిగ్రహము కాదు.

శ్రీ శంకరులభాష్యమున ఈ సూత్రము ఏమిట “సంబంధానువ
వత్తే శ్చ” అను సూత్రము అధికముగా కన్పించుచున్నది.

210 సూ — అధిష్ఠానానువవత్తే శ్చ (2) 2-2-36

అర్థ — అధిష్ఠాన + అనువవత్తేః + చ = ఈశ్వరుడు వ్రక్కతిని
అధిష్ఠించుట సంభవించదు. కావునను ఈ మతము అప్రామాణికము.

వివ — పాశుపతులు ఈశ్వరానుస్థిత్యమును వేదవ్రమాణము
ద్వారాకాక, అనుమానవ్రమాణముద్వారా అంగీకరించుచు, అతడువ్రక్క
తిని అధిష్ఠించి, జగత్సృష్టి గావించునని యందురు. కాని శరీరములేని
ఈశ్వరుడు వ్రక్కతిని ఎట్లు అధిష్ఠించును? ఈశ్వరునకు శరీరము నంగీ
కరించు వక్షమున ఆ శరీరులుయొక్క ఉత్పత్తికి కారణము దెలుప
వలయును. శరీరము సావయవము లగుటచే అది అనిత్యము,
కావలయును. సావయవమైనను ఈశ్వరశరీరము నిత్యము అగుచో
ఘటవటాదులును ఏల నిత్యములు కరాదు? కావున ఈ వాదము
అసంగతము.

211 సూ — కరణవచ్చేన్న, భోగాదుదిభ్యః (3) 2-2-37

అర్థ — కరణవత్ + చేత్ = జీవుడు శరీరము లేని వాడయును,
శరీరమును, ఇంద్రియములను అధిష్ఠించియుండునట్లు శరీరము లేని
ఈశ్వరుడును వ్రక్కతిని అధిష్ఠింపవచ్చును అనుచో, న = అది
యుక్తము కాదు.

వివ — జీవునకువలె ఈశ్వరునకు శరీరము నంగీకరించువక్షమున
జీవునివలె ఈశ్వరుడును శరీరముద్వారా సుఖదుఃఖములను అను
భవించవలసివచ్చును.

212 సూ — అంతవత్త్వ మసర్వజ్ఞతా వా (4) 2-2-38

అర్థ — అంతవత్త్వం = ముఖదుఃఖభోగసాధనమైన శరీరమును ఈశ్వరునకు అంగీకరించినచో, దానికిమూలములైన పుణ్యపావములను బట్టి వినాశమును సైతము అంగీకరింపవలయును. అసర్వజ్ఞావా = వారు చెప్పునట్టి సర్వజ్ఞతయు అతనికి సిద్ధింపదు. కావున పశుపతి మతము అసమంజసము. సూత్రమున “వాకారము” నముచ్చ యార్థకము.

53 ఉత్పత్త్యసంభవాధికరణము 8 (4)

పాంచరాత్రమతమున అప్రామాద్యశంకానిరానము.

213 సూ — ఉత్పత్తి సంభవాత్ (1) 2-2-39

అర్థ — ఉత్పత్తి + అసంభవాత్ = జీవునికి ఉత్పత్తి సంభ వించదు కావున. (జీవోత్పత్తిని అంగీకరించు పాంచరాత్ర మతము అప్రామాదీకము.)

వివ — పాంచరాత్రులు జగత్తునకు త్రివిధకారణము బ్రహ్మమే. అని అంగీకరించినను, వైదికసిద్ధాంతమునకు విరుద్ధముగ “వాసు దేవాత్పంకర్షణో నామ జీవో జాయతే” “ఛాసుదేవునినుండి పంకర్ష ణుడు అను జీవుడు పుట్టును.” అనుచు జీవోత్పత్తిని వర్ణించుటవలన ఈ మతము అసమంజసము.

214 సూ — న చ కర్తుః కరణమ్. (2) 2-2-41

అర్థ — కర్తుః = కర్తయైన జీవునినుండి, కరణంచ = జ్ఞాన సాధనమైన మనస్సు పుట్టుట సైతము, న = సంభవించదు.

వివ — “పంకర్షణాత్ ప్రద్యుమ్నపంజ్ఞం మన ఉత్పద్యతే” “పంకర్షణుడు అను జీవునినుండి ప్రద్యుమ్నుడు అను మనస్సు పుట్టు చున్నది.” అను పాంచరాత్రసిద్ధాంతము అసంగతము. కర్తమండి కరణము (సాధనము) ఎట్లు పుట్టును? “ఏతస్మాత్ జాయతే ప్రాణో

మనస్సర్వేంద్రియాశీ చ” “ఈ వరమాత్మనుండి మనస్సు, ప్రాణము, సర్వేంద్రియములు పుట్టుచున్నవి” అనిగదా వేదము చెప్పుచున్నది, ఈ విధముగ పాంచరాత్రము వేదవిరుద్ధాల్పవ్రతపాదక మగుటచే అప్రమాణము అని పూర్వవక్షము.

215 సూ — విజ్ఞానాదిభావే వా తదవ్రతషేధః (3) 2-2-41

అర్థ — విజ్ఞాన + ఆదిభావే వా = (జ్ఞానస్వరూపము, జగత్కారణము అయిన వాసుదేవవరబ్రహ్మమే సంకర్షణుడు, వ్రద్యుమ్నుడు, అనిద్దుడును అని) సంకర్షణాదులకు వరబ్రహ్మాత్వము అంగీకరింపబడు వక్షమున, తత్ + అవ్రతషేధః = ఆ పాంచరాత్ర ప్రామాణ్యమునకు వ్రతషేధములేదు.

వివ — విజ్ఞానం చ ఆదిచ = విజ్ఞానాల్పది. అనగా బ్రహ్మము అని అర్థము. సంకర్షణుడు, అనిరుద్ధుడు, వ్రద్యుమ్నుడును అబ్రహ్మము నుండి జన్మించినను, ఆ బ్రహ్మముకంటె భిన్నులుకారు. వారియందును బ్రహ్మాత్వము కలదు. “అజాయమానో బహుధా విజాయతే” “పుట్టుక లేని వరమాత్మ అనేక విధములుగ (రామకృష్ణాది రూపముల) జనించు చున్నాడు” అనుచు శ్రుతియు వరమాత్మకు ఉత్పత్తిని చెప్పుచున్నది కదా! ఉత్పత్తి అతనికి కర్మమూలకముకాక స్వసంకల్ప మూలకము, దయామూలకము అగుటచే “అవతారమ్” అనబడుచున్నది. కావున వ్యాహుములుగ కీర్తింపబడు సంక్షకణాదులు భగవదవతారములు ఇట్లు సంకర్షణుడు జీవశరీరుడు, జీవాధిష్ఠిత అయిన వరమాత్మయే. “సంకర్షణోనామ జీవః” “సంకర్షణుడు అను జీవుడు” అనుచు సంకర్షణుని జీవునిగా చెప్పుట అతడు జీవశరీరకుడగుటచేతనే (జీవునియందు అంతర్యామియై జీవాత్మను శరీరముగా కలిగియుండుటచేతనే) అని గుర్తింపవలయును. “తత్తేజఃక్షత” “ఆ తేజస్సు చూచెను. అనగా ఆ తేజస్సున అంతర్యామిగా ఉన్న వరమాత్మ సంకల్పించెను” అని

గదా అర్థము! ఈ రీతిగ పాంచరాత్రమునందు వర్ణింపబడిన జీవోత్పత్తి గౌణమే గాని ముఖ్యము కాదు కావున పాంచరాత్రము ప్రమాణము.

216 నూ — విప్రతిషేధాచ్చ (4) 2-2-42

అర్థ — విప్రతిషేధాత్ + చ = (జీవోత్పత్తి పాంచరాత్రమున) నిషేధింపబడుటవలనను పాంచరాత్రము ప్రమాణము.

వివ — “సహ్యానాదిరసంతశ్చ వరమార్థేన నిశ్చితః” (వరమ సంహితా) “ఆ జీవుడు ఉత్పత్తి వినాశములు లేనివాడు” అని పాంచరాత్రము జీవనిత్యత్వమును బోధించుటచే అందుచేప్పబడిన జీవోత్పత్తి గౌణమని తలంపవలయును. కావున పాంచరాత్రసిద్ధాంతము. సాంఖ్య బౌద్ధ, జైన, పాశునతాదిద్ధాంతములవలె అవైదికము కాక వేదమతాదులమసారి యగుటచేత పర్వథా ప్రమాణము. శ్రీశంకరులవారును తమ భాష్యమునందు ఈ సందర్భమున — “జగత్తునకు నిమిత్తోపాదాన కారణములు రెండును సర్వబ్రహ్మమని, ఆ వరబ్రహ్మము శ్రీ మన్నారాయణుడని, అతని ధ్యానార్చనకీర్తనాదులు చతుర్విధపురుషార్థ సాధకములని పాంచరాత్రము బోధించు విషయములను మేము అంగీకరించుచున్నాము. ఈ విషయములను శ్రుతియు ఇట్టి ప్రతిపాదించినది కదా!” అనుచు పాంచరాత్రప్రామాణ్యమును చాలవరకు అంగీకరించిరి కాని, జీవోత్పత్త్యాదులు వేదవిరుద్ధము లగుటచే అట్టి విషయములయందు మాత్రము అది అప్రమాణము అని సిద్ధాంతీకరించిరి. విశిష్టా ద్వైతప్రవర్తకులైన శ్రీ మద్యామునాచార్యులవారు. భగవద్రామానుజులు మొదలైనవాడు జీవోత్పత్త్యాదులు పాంచరాత్రాభిమతములుకావని సోపపత్తి కముగ నిరూపించి, పాంచరాత్రము పర్వథా ప్రమాణమని నిర్ధారించిరి.

ద్వితీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదము సమాప్తము.

ద్వితీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదాంత్య సంగ్రహశ్లోకము

శ్లో॥ పాదేఽస్మిన్ కాపిలస్థైః కణభుగనుగతైః వృద్ధవైభాషికాద్వైః
యోగాచారాభిధానై స్సుగతమతరహశ్శున్య వాదప్రసక్తైః
అర్హత్సిద్ధాంతభక్తైః పశుపతినమయస్థాయీభి శ్చాపరోధం
క్షిప్త్వాఽథో పాంచరాత్రం శ్రుతివధ మవదత్పంచమా
మ్నాయాదర్శి ॥

తా — ఈ ద్వితీయాధ్యాయ ద్వితీయపాదమునందు రచనాంతముపవత్త్యధికరణమున కపిలసిద్ధాంతమును, మహద్దీర్ఘాధికరణమున కణాదసిద్ధాంతమును, సముదాయాధికరణమున వైభాషికసౌత్రాంతి కుక్షిక్షణికవాదమును ఉపలబ్ధ్యధికరణమున యోగాచారుల క్షణికవిజ్ఞానవాదమును, సర్వథానుపవత్త్యధికరణమున సర్వము శూన్యము అను మాధ్యమికుని సిద్ధాంతమున, ఏకస్మిన్నసంభవాధికరణమున పాశుపతసిద్ధాంతమును (వైదికసిద్ధాంతవిరుద్ధములగుటచేత) నిరసించి, పంచమవేద (మహాభారత) ద్రష్టయైన పారాశర్యవ్యాసభగవానుడు పాంచరాత్ర సిద్ధాంతము సర్వథా శ్రుతిమార్గానుసారియగుటచే అది పరమప్రమాణ మని సిద్ధాంతీకరించిరి.



శ్రీరస్తు

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయపాదము

వియక్తాదము

54 వియదధికరణము 1 (9)

ఆకాశము సృష్టించబడుచున్నది.

217 సూ — న వియద్రుతేః (1) 2-3-1

అర్థ — వియత్ = ఆకాశము, న = పుట్టదు, రుతేః = అట్లు
వినబడనందువలన.

వివ — ఆకాశము అంతట వ్యాపించి, నిరవయమై యుండునది
గదా! అట్టి దానికి ఉత్పత్తి ఎట్లు సంభవము? ఆకాశము పుట్టునని
ఎచ్చటను వినియుండలేదు. ఇది పూర్వవక్షము.

218 సూ — అస్తి తు (2) 2-3-2

అర్థ — అస్తి తు = ఆకాశోత్పత్తిని తెలుపు శ్రుతివాక్యముకలదు.
కావున ఆకాశము పుట్టునని అంగీకరింపవలయును.

వివ — “అత్మన ఆకాశస్సంభూతః” (తై. ఉ. బ్ర) “వర
మాత్మనుండి ఆకాశము పుట్టినది” అను శ్రుతివచనమునుబట్టి ఆకాశో
త్పత్తి సంగీకరింపవలయు నని సిద్ధాంతము.

219 సూ — గౌడ్యసంభవాచ్ఛబ్దాచ్చ (3) 2-3-3

అర్థ — అసంభవాత్ = “తత్తేజోఽసృజత” (ఛా. 6-2-3) “అది
తేజస్సును సృష్టించినది” అని పృష్టి తేజస్సుతో ప్రారంభమగు
చున్నట్లు తెలియుచున్నందువలన ఆకాశమునకు సృష్టి అసంభవము.
అందువలన, గౌడీ = “ఆకాశస్సంభూతః” అను శ్రుతి గౌఢార్థకము.

శబ్దాత్ + చ = “ వాయుశ్చాంతరిక్ష చైతదమృతం ” (బృ-4-3-3)
 “ వాయువు, ఆకాశము వినాశరహితములు ” అను శ్రుతివలనను ఆకాశ
 మునకు ఉత్పత్తి సంభవించదు.

220 నూ — స్యాచ్చైకస్య బ్రహ్మశబ్దవత్ (4) 2-3-4

అర్థ — బ్రహ్మశబ్దవత్ = బ్రహ్మశబ్దమునకువలె, ఏకస్య = ఒక
 సంభూతశబ్దమునకు (గౌడార్థకత్వము) స్యాత్+చ = కలుగవచ్చును.

వివ — “తస్మా దేతద్బ్రహ్మ నామరూపమన్నంచ జాయతే”
 (ముం-1-1-9) “ ఆ పరమాత్మ నుండి ఈ బ్రహ్మము, ప్రకృతి, నామ
 రూపములు, అన్నము ఏర్పడుచున్నవి ” అను శ్రుతివాక్యమున గల
 “బ్రహ్మ” శబ్దము గౌడమున ప్రకృతిని బోధించుచున్నది. “ తవసా
 చీయతే బ్రహ్మ ” (ముం- 1-9) అను వాక్యమున “బ్రహ్మశబ్దము”
 పరమాత్మను ముఖ్యముగ బోధించుచున్నది గదా ! ఇట్టి “ అత్మన
 ఆకాశస్సంభూతః ” అను శ్రుతివాక్యమునందలి “సంభూతః” శబ్దము
 “గౌడార్థకముకాగా, ఆకాశాద్వాయుః” (సంభూతః) అనువాక్యమునగల
 సంభూతశబ్దము ముఖ్యార్థబోధకము కావచ్చునుగదా ! కావున ఆకాశము
 నకు ఉత్పత్తిలేదు అని పూర్వపక్షము.

221 నూ — ప్రతిజ్ఞాహని రవ్యతిరేకత్ (5) 2-3-5

అర్థ — ప్రతిజ్ఞా + అహనిః = బ్రహ్మను తెలిసినచో, తత్కార్య
 మైనదంతయు తెలియగలదు అను “ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ”కు
 భంగము కలుగదు, అవ్యతిరేకత్ = ఆకాశముకూడ బ్రహ్మనుండి పుట్టు
 టచే, ఆ ప్రతిజ్ఞకు వ్యతిరేకభావము లేనందువలన.

వివ — “యేనాశ్రుతం శ్రుతం భవతి” (ఛా-6-3-1) “దీనిని
 విన్నచో అంతయు వినినట్లు అగును” అను ఛాందోగ్యవాక్యమున

“బ్రహ్మమును తెలిసినచో బ్రహ్మమువలన ఏర్పడిన ఈ జగత్తంతయు తెలియబడగలదు” అను విషయము మృత్తికాద్యదాహరణములతో వివరింపబడినది. ఆకాశము సైతము బ్రహ్మమునుండి జనించినపుడే ఈ ప్రతిజ్ఞ పరిపదును ఆకాశము బ్రహ్మకార్యముకాక తద్భిన్నమై యున్నచో బ్రహ్మజ్ఞానముచే ఆకాశజ్ఞానము ఎట్లు కలుగును? కావున బ్రహ్మనుండి ఆకాశము పుట్టుచున్నది అనుట స్పష్టము.

222 సూ — శబ్దేభ్యః (6) 2-3-6

అర్థ — శబ్దేభ్యః = “అత్మని ఆకాశస్పృంభూతః” (తై. ఉ. 2-1-2) “బ్రహ్మనుండి ఆకాశము పుట్టినది” ఈ మొదలైన ఉపనిషద్వాక్యములవలన తెలియుచున్న ఆకాశోత్పత్తి “తత్తేజోఽస్పృజత” (ఛా- 6-8-6) “ఆ బ్రహ్మము తేజస్సును సృజించినది” అని తేజస్సృష్టిని తొలుత చెప్పినంతమాత్రమున ఖండితము కాదు. సృష్టికి పూర్వము సచ్చబ్రహ్మమైన బ్రహ్మమొక్కదేగదా ఉండినది. (సదేవ సోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్) అప్పుడు లేని ఆకాశము సృష్టియందు చూపట్టుచున్నందువలన ఆకాశోత్పత్తిని అంగీకరింపవలయును అని భావము.

శ్రీ శంకరులు 6వ, 6వ సూత్రములను రెండింటిని కలిపి ఒకే సూత్రముగ గైకొనిరి.

223 సూ — యావద్వికారం తు విభాగో లోకవత్ (7) 2-3-7

అర్థ — లోకవత్ = లోకమునందువలె, యావత్+వికారంతు = బ్రహ్మవికారత్వము (బ్రహ్మకార్యత్వము)గల పమస్తమునకు, విభాగః = (బ్రహ్మనుండి) విభాగముల (ఉత్పత్తి) గలదు.

వివ — “ఐతదాత్మ్యమిదం పర్వం” (ఛా-6-8-6) “ఇదియంతయు బ్రహ్మాత్మకము అనగా— బ్రహ్మకార్యము” అనుటచేత ఆకాశము

పైతము బ్రహ్మకార్యమే అని స్పష్టమగుచున్నది. ఇట్లుండగా ఛాందోగ్యము స్పష్టిక్రమమును తేజస్స్పష్టితో ప్రారంభించి ఏల చెప్పినది? అని గదా నందేహము. ఆట్లు చెప్పుట దోషము గాదు. లోకమున దేవదత్తునకు పదిమందిపుత్రులు అని చెప్పి, వారిలో కొందరినిమాత్రమే పరివయము చేసినంతమాత్రమున తక్కినవారు ఆతని పుత్రులు కాకపోరు గదా! ఇట్లే ఈ ప్రపంచమంతయు బ్రహ్మకార్యమని చెప్పి, వీనిలో కొన్నింటి స్పష్టిని మాత్రమే పివరించినందున ఆకాశమునకు ఉత్పత్తి కలదు.

294 సూ — ఏతేన మాతరిశ్వా వ్యాఖ్యాతః (8) 2-3-8

అర్థ — ఏతేన = ఆకాశోత్పత్తిని చెప్పుటచే, మాతరిశ్వా = వాయువు, వ్యాఖ్యాతః = ఉత్పత్తి కలదిగ చెప్పబడినది.

వివ — ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు ఆకాశోత్పత్తివలె వాయూత్పత్తియు స్పష్టముగ చెప్పబడలేదు. అయినను వాయువుకూడ బ్రహ్మకార్యమే అగుటచేత పైన చెప్పిన రీతిగా బ్రహ్మమునుండి ఉత్పన్నమగుచున్నది అని తెలియవలయును.

225 సూ — అనంభవస్తు సత్ 2నువవత్తేః (9) 2-3-9

అర్థ — అనంభవః + తు = ఉత్పత్తిలేకుండుట, సత్తః = “సత్” అనబడు బ్రహ్మమునకు మాత్రమే. అనువవత్తేః = బ్రహ్మమునకును ఉత్పత్తిని అకగీకరించుపక్షమున “నదేవసోమ్యేద మగ్ర ఆసీత్” (ఛా-ఊ-2-1) “స్పష్టికి పూర్వము బ్రహ్మము మాత్రమే ఉండినది” అని నిర్ధారణచేసి చెప్పుట అనువవత్తేః అగుటవలన.

వివ — బ్రహ్మము మాత్రమే ఉత్పత్తి లేనిది. తద్విన్నములైన ఆకాశదుఃస్పియు అబ్రహ్మమునుండి ఉత్పన్నములైనవే అనిభావము

55 తేజో²ధికరణము 2 (8)

తేజస్సు ఉదకములు వృథివి వృష్టింపజదుచున్నవి.

226 నూ — తేజో²తప్తథా హ్యహ (1) 2-3-10

అర్థ — అతః = ఈ వాయువునుండియే, తేజః = తేజస్సు పుట్టుచున్నది. తథా = అట్లు, అహ హి = శ్రుతి చెప్పుచున్నది కదా!

వివ — “వాయోరగ్నిః” (తై. ఉ. ఆ. 2-1-2) అను వాక్యము వాయువునుండి తేజస్సు పుట్టుచున్నదని తెలియుచున్నది.

227 నూ — అహః (2) 2-3-11

అర్థ — అహః = ఉదకములు తేజస్సునుండి పుట్టుచున్నవి.

వివ — “అగ్నే రాహః” (తై. ఉ. ఆ. 2-1-2) అగ్నినుండి (తేజస్సునుండి) ఉదకములు జనించున్నవని తెలుపు శ్రుతి ఇందులకు ప్రమాదము.

228 నూ — వృథివీ (3) 2-3-12

అర్థ — వృథివీ = ఉదకముల నుండి భూమి జనించుచున్నది.

వివ — “అద్భ్యః వృథివీ” (తై. ఉ. ఆ. 2-1-2) అను శ్రుతి వలన ఉదకములనుండి భూమి జనించుచున్నదని తెలియుచున్నది.

శ్రీ శంకరభాష్యమున ఈ సూత్రము కన్పించదు.

229 నూ — అధికారరూపశబ్దంతరేత్వః (4) 2-3-13

అర్థ — అధికారరూప శబ్ద + అంతరేత్వః = “తా ఇన్నమ స్మజంత” (ధా- 2-2-4) “ఆ ఉదకములు అన్నమును తృణించి వవి. అను వాక్యమునగల శబ్దమునకు “భూమి” అని యర్థము. ఏల యునగా 1) అధికారాత్ = ప్రకరణమునలన 2) రూపాత్ = రూపము వలన 3) శబ్ద + అంతరాత్ = ముదియొక శ్రుతివాక్యమునలన (అధికార

శ్చ రూపం చ శబ్దాంతరం చ అధికారరూప శబ్దాంతరాదీ తేభ్యః అధికార రూప శబ్దాంతరేభ్యః)

వివ — “తా అన్న మస్పజంత” అను ఛాందోగ్యవాక్యమున గల “అన్న” శబ్దము భూమిని బోధించుచున్నది. ఏలయునగా 1) మహా భూతముల సృష్టిని తెలుపు ప్రకరణములో ఆ వాక్యము ఉన్నందువలనను- 2) “యత్కృష్టం తదన్నస్య” (ఛా- 6-4-1), “నల్లని రూపము అన్నమునకు సంబంధించినది” అని భూమియొక్క కృష్టవర్ణమునే (రూపమునే) అన్నమునకును చెప్పుటవలనను- 3) “అద్యుః పృథివీ” (తై ఉ. బ్రవ. 2) అను మరియొక శ్రుతివాక్యమున ఉదకములనుండి భూమి జనించుచున్నది అని సృష్టముగ చెప్పుటవలనను పై ఛాందోగ్యవాక్యమునగల “అన్న” శబ్దము భూమినే బోధించునని భావము

230 సూ — తదభిధానాదేవ తు తల్లింగాత్పః (5) 2-3-14

అర్థ — తత్ + లింగాత్ = ఆ బ్రహ్మమునకు అసాధారణలక్షణమైన, తత్ + అభిధానాత్ + వివ తు = ఆ బ్రహ్మముయొక్క సంకల్పమువలననే (అకాశాదులు జనించుచున్నందువలన) సః = ఆ వరమాత్మయే అకాశాది సృష్టికి కారణము.

వివ — “త దైక్షత బహస్యాం ప్రజాయేయేతి. తత్తేజోఽస్పజత” (ఛా- 6-2-3) ఆ వరబ్రహ్మము తాను బహురూపములను పొందవలయునని సంకల్పించినది. అది తేజస్సును సృజించినది ” అని చెప్పుటచేత వరమాత్మయే సంకల్పపూర్వకముగ తేజస్సు ఉదకములు పృథివి మున్నగువానిని సృజించినాడని స్పష్టమగుచున్నది. కావున “తత్తేజ ఐక్షత” తా ఆప వీఐక్షంత, (ఛా- 6-2-3) మొదలైన వాక్యములలో అచేతనములైన తేజస్సు ఉదకములు సంకల్పించినట్లు చెప్పుట అసంగతమగుటవలన, తేజస్సుసంకల్పించినది అనగా తేజస్సునందు

అంతర్యామిగా ఉన్న పరబ్రహ్మము సంకల్పించినది అనియర్థము. అట్లు సంకల్పించి సృజింపగల శక్తి పరబ్రహ్మమునకే గదా ఉన్నది.

231 నూ — వివర్యయేణ తు క్రమోఽత ఉపపద్యతే చ

(6) 2.3-15

అర్థ — వివర్యయేణ తు = “ఆకాశాద్వాయుః వాయో రగ్నిః అగ్ని రావః అద్యుః పృథివీ” (తై ఉ.1-1-2) ఆకాశమునుండి వాయువు వాయువునుండి అగ్ని, అగ్నినుండి ఉదకములు, ఉదకములనుండి పృథివి జనించుచున్నవని చెప్పిన క్రమమునకు విరుద్ధముగ క్రమః = “ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః మనస్సర్వేంద్రియాణి చ ఖం వాయుర్ద్యౌతి రావః సృథివీ” (కుశ- 2-1-3) “ఈ బ్రహ్మమునుండి ప్రాణము అమనస్సు సర్వేంద్రియములు ఆకాశము వాయువు అగ్ని ఉదకములు పృథివి జనించుచున్నవి” అని చెప్పిన సృష్టిక్రమము. అతః = ఈ బ్రహ్మమునుండి [సాక్షాత్తుగ] ఉపపద్యతే చ = ఉపపన్నమగుచున్నది.

వివ — సాక్షాత్తు బ్రహ్మమునుండి ఆకాశాదులు జనించినని కొన్ని ఉపనిషత్తులయందును ఆకాశమునుండి వాయువు, వాయువునుండి అగ్ని, అగ్నినుండి పృథివి జనించినవని మరికొన్ని ఉపనిషత్తులయందును పరస్పరవిరుద్ధముగ సృష్టిక్రమము చెప్పబడియున్నది. వీనిలో ఏ వక్షమును పరిగ్రహింపవలయును? అని నందే హము. వీనికి సమాధానము, ఈ సూత్రము. సాక్షాత్తు బ్రహ్మమునుండి ఆకాశాదిసృష్టి జరుగుచున్నదని చెప్పుటయే యుక్తము. ఆకాశమునుండి వాయువు, వాయువునుండి అగ్ని జనించుచున్నది అని చెప్పినను ఆకాశాంతర్యామియై పరమాత్మనుండి వాయువు, వాయ్వుంతర్యామియైన పరమాత్మనుండి అగ్ని జనించినదనియే గదా భావము. కావున వైన తెలిసిన సృష్టిక్రమములకు పరస్పరవిరోధము లేదు.

232నూ — అంతరా విజ్ఞానమనసీ క్రమేణ తల్లింగా దితీచ్ఛన్మా 2
విశేషాత్ [7] 2-3-16

అర్థ — అంతరా = “ఏతస్మాజ్ఞాయతే ప్రాణః” [కవ- 2-1-3]
అను వాక్యము, ప్రాణమునకును, ఆకాశాది మహాభూతములకును
మధ్య, విజ్ఞానమనసీ = ఇంద్రియములు మనస్సు, క్రమేణ = క్రమ
ముగా [ఉత్పన్నములగుచున్నవని తెలుపుచున్నది తత్ + లింగాత్ =
“ఆకాశమింద్రియేషు. ఇంద్రియాణి తస్మాత్తేషు. తస్మాత్తాణి భూతాదౌ
లీయన్తే. [సుఖా. ఉ. 6-2] “ఆకాశము ఇంద్రియములయందు,
ఇంద్రియములుతస్మాత్తలయందు, తస్మాత్తలు భూతాదులయందును
లీనమగుచున్నవి” అనుచు ప్రళయక్రమమును తెలుపు వాక్యము
అందులకు ప్రత్యభిజ్ఞాపక మగుటవలన ఇతిచేత్ = అనుచో, న = అట్లు
కాదు. అవిశేషాత్ = ఆ ప్రాజేంద్రియమనశ్శబ్దములును తమలో అంత
ర్యామియైయున్న పరమాత్మను బోధించుటలో ఆకాశాదిశబ్ద సమానము
లగుటవలన ప్రాణాదిశరీరకుడై న పరమాత్మనుండియే సర్వముజనించు
చున్నది అనుట యుక్తము.

విన — “ఏతస్మాజ్ఞాయతే ప్రాణః” అను కవచీ వాక్యము
సర్వమునకు బ్రహ్మమే కారణము అని తెలుపబోయెను. ప్రాణమునకు
ఆకాశాదిభూతములకు మధ్య ఇంద్రియములు మనస్సు సృజించబడు
చున్నవి. అని వాని సృష్టిక్రమమును మాత్రమే బోధించుచున్నది.
“ఆకాశ మింద్రియేషు ఇంద్రియాణి తస్మాత్తేషు. తస్మాత్తాణి భూతాదౌ
లీయన్తే” అనుచు ప్రళయక్రమమును తెలుపు సుఖాలోపనిషయా
ద్వాక్యము ఇందులకు ప్రమాణము అనిపూర్వవక్షము. కాని ఈపాదము
యుక్తముకాదు. ఆకాశాదిశబ్దములవలె ప్రాజేంద్రియమనశ్శబ్దములును

తమయందు అంతర్యామియై యున్న పరమాత్మను బోధించుచున్నవి. గౌణము = ప్రాణమును శరీరముగ జేసికొని, అందు అంతర్యామిగా ఉన్న పరమాత్మ, ఇంద్రియము = ఇంద్రియమును శరీరముగ జేసికొని, అందు అంతర్యామిగా ఉన్న పరమాత్మ అని యర్థము. కావున పై కథ వాక్యము ప్రాణాదిసృష్టిక్రమమును తెలిపినను ఆ ప్రాణేంద్రియాదులయందు అంతర్యామిగా ఉన్న పరమాత్మవలననే సృష్టి జరుగుచున్నదని చెప్పుటకు అక్షేపము లేదు. కావున అకారాదిసృష్టికి సాక్షాత్తు పరబ్రహ్మమే కారణము.

233 నూ — చరాచరవ్యపాశ్రయస్తు స్యా త్తద్యవదేశో2 భాక్తస్తద్భావభావిత్యాత్ (8) 23-17

అర్థ — చర + అచరవ్యపాశ్రయః = స్థావరజలగమవస్తువులకు సంబంధించిన, తత్ + వ్యవదేశః = ఆయా వదార్థవాచకశబ్దము, అభాక్తః + స్యాత్ = (పరబ్రహ్మను బోధించుటలో) భాక్తము (గౌణము) కాదు, ముఖ్యమే. తత్ + భావభావిత్యాత్ = బ్రహ్మము తేజస్సు మొదలగువానియందు అంతరాత్మగా ఉండుటచేత వానికి ఆ నామరూపములు ఏర్పడుటవలన.

వివ — చరాచరసకలవదార్థనాచకశబ్దములును పరమాత్మవాచకములు. ఎట్లనగా — “ సకలవదార్థములయందు పరమాత్మ అంతర్యామిగా ఉన్నాడు. కావున అది అతనికి శరీరములు. అతడు వానికి ఆత్మ. గోవు, అశ్వము మున్నగు శరీరవాచకశబ్దములు ఆయా శరీరములకు ధారకములై, వాని లోచల మన్న ఆత్మలను కూడా బోధించుచున్నవి. ఇట్లే చరాచర వదార్థవాచక శబ్దములన్నియు తమయందు అంతర్యామియైయున్న పరమాత్మను పైతము బోధించుచున్నవి. పరమాత్మానుప్రవేశము లేనిచో వానికి సత్తయే (ఉనికి)

లేదుగదా! ఈ రీతిని ప్రాణ, ఆకాశాదిశబ్దములు కేవలప్రాణాకాశాదులను మాత్రమే కాక, వానియందు అంతర్యామిగా ఉన్న పరమాత్మను సైతము బోధించుటచేత— ఆకాశము = ఆకాశశరీరకుడైన పరమాత్మ, ప్రాణము = ప్రాణశరీరకుడైన పరమాత్మ అని పరమాత్మకును వాచకము లగుచున్నవి. కావున ప్రాణాకాశాద్యంతర్యామియై యున్న పరమాత్మయే సర్వజగత్కారణము అగుచున్నాడు.

56 ఆత్మాధికరణము 3

జీవాత్మ నిత్యుడు. అతడు స్పృశింపబడడు.

234 నూ — నాత్మా, శ్రుతేర్నిత్యత్వాచ్చ తాభ్యః 2-3-18

అర్థ — ఆత్మా = జీవాత్మ, న = (ఆకాశదులవలె) పుట్టుటలేదు. శ్రుతేః = “న జాయతే మ్రియతే వా వివశ్చిత్” (కఠ-2-18)” జీవుడు పుట్టుడు గిట్టుడు ” అను శ్రుతివలన, తాభ్యః = “అజో నిత్యః శాశ్వతోఽయం పురాణః” (కఠ- 2-18) “ నిత్యో నిత్యానాం చేతనశ్చేతనానాం” (శ్వేత- 2-5-13) ఈ మొదలైన శ్రుతులవలన, నిత్యత్వాత్ + చ = నిత్యుడుగ తెలియబడుచున్నందువలనను.

వివ — “ ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ ” సిద్ధించుటకై ఆకాశాదులు పరబ్రహ్మమునుండి పుట్టుచున్నవి అని అంగీకరించితిమి. ఇట్లే జీవాత్మయు పరమాత్మనుండి పుట్టుచున్నాడని అంగీకరింపవలయును. లేనిచో జీవాత్మ పరమాత్మ కార్యము కాకపోవలసివచ్చును. అప్పుడు పై ప్రతిజ్ఞకు భంగము ఏర్పడును గదా! అని పూర్వపక్షము. “ న జాయతే ” ఇత్యాది శ్రుతులవలన జీవాత్మ నిత్యుడని స్పష్టమగుచున్నది. కావున అతనికి ఆకాశాదులకువలె ఉత్పత్తిలేదు. “ ప్రజాపతిః ప్రజా అస్సజత ” [యజు- 2-8] “ప్రజాపతి ప్రజలను సృజిం

చెను” ఈ మొదలైన జీవోత్పత్తిబోధకశ్రుతులు జ్ఞానగుణకుడైన జీవాత్మయొక్క జ్ఞానసంకోచమును వినిశమని, విజ్ఞానవికాసమును ఉత్పత్తియని మాత్రమే బోధించుచున్నవి. జీవోత్పత్తిని కాదు. శ్రుతులు స్పష్టముగ జీవోత్పత్తిని నిషేధించుచున్నవి గదా! జీవులు నిత్యులగు వక్షమున “సదేవ సోమేద మగ్ర ఆసీత్ ఏక మేవాద్వితీయం” (ఛా-8) “సృష్టికి పూర్వము బ్రహ్మము ఒక్కటియే ఉండినది. రెండవది లేదు” అనుట ఎట్లు హిసగును? అని సందేహింప నవసరము లేదు. చేతనాచేతనముల నామరూపవిభాగనర్థసూక్ష్మదశను పురస్కరించుకొని అట్లు చెప్పబడినది. కావుననే “వైషమ్యవైర్భూత్యేన, సాపేక్షత్వాత్” అను బ్రహ్మసూత్రము సృష్టికి పూర్వము జీవులు, వారి సంచితకర్మలు ఉన్నట్లు తెలుపుచున్నది అట్లు అంగీకరింపనిచో విషమసృష్టి గావించు వరమాత్మకు వక్షపాతమును, నిర్దయతను అంగీకరింపవలసివచ్చును. కావున జీవాత్మలు నిత్యులు.

57 జ్ఞానాధికరణము 4 (14)

జీవుడు జ్ఞాత.

235 సూ — జ్ఞోత ఏవ (1) 2-3-19

అర్థ — అతః + ఏవ = శ్రుతివాక్యములవలననే, జ్ఞః = జీవుడు “జ్ఞాత” అని తెలియబడుచున్నాడు.

వివ — “అథ యోవేదేదం జఘాజీతి స ఆత్మా” (ఛా-8-12-4) “నేను దీనిని వాసన చూచుచున్నాను అని ఎవడు ఎఱుంగునో అతడు ఆత్మ” అని చెప్పుటవలన శబ్దస్పర్శరూపరస గంధాదులను తెలిసికొనువాడు జీవాత్మ అని స్పష్టమగుచున్నది. కావున

జీవుడు జ్ఞాత- అనిగా తెలిసికొనువాడు అని యర్థము. ఇట్లు నుటచే జ్ఞానమే జీవుడు అను వాదము నిరస్తము.

జీవుడు అణుపరమాణుడు

236 సూ — ఉత్కాంతిగత్కాగతీనామ్ (2) 2-3-20

అర్థ — ఉత్కాంతిగతి + ఆగతీనాం = శరమునుండి బయలువెడలుట, పరలోకమునకు పోవుట, మరల ఈ లోకమునకు తిరిగి వచ్చుట, అను జీవుని పరలోకగమనాగమనాదులను తెలుపు శ్రుతివాక్యములవలన జీవుడు అణుపరమాణుడని తెలియుచున్నది.

వివ — “తేన ప్రద్యోతేనైష ఆత్మా నిష్క్రామతి” (బృ- 6-4-2) “అపెలుగుతో ఈతమ్మ నిష్క్రమించుచున్నాడు (శరీరమునుండి) “యే వై కేచాస్మాల్లోకాత్ప్రయన్తి చంద్రమ సమేవ తే సర్వే గచ్ఛన్తి” (కౌషీత) “ఈ లోకము నుండి వెదికిన వారందరు చంద్రునే చేరుచున్నారు” “తస్మాల్లోకం పున రేత్యస్మై లోకాయ కర్మణే” (బృ- 6-4-6) “కర్మశేషానుభవమునకై ఆ లోకమునుండి తిరిగి ఈ లోకము నకు వచ్చును” ఈ మొదలైన శ్రుతులవలనను జీవుడు అణుపరమాణుడు అని తెలియుచున్నది.

237 సూ — స్వాత్మనా చోత్తరయోః (3) 2-3-21

అర్థ — ఉత్తరయోః = (పరలోక) గమనాగమనక్రియలు, స్వ+ఆత్మనా = (జీవునిచే) స్వయముగ స్వస్వరూపముతో సంపాదించబడవలసియున్నందువలన అతడు అణువు.

వివ — ఉత్కాంతి-గతి-ఆగతులలో, ఉత్కాంతికి శర్యాతి వైన గమనాగమనములకు జీవుడు కర్తయగుటచే అతడు అణుపర

మాడుదు గమనాగమనముల గావించు జీవుని మనము చూడ లేకున్నాము గదా :

238 సూ — నాఁడు రతచ్ఛృతే రితిచేన్నాతరాఽధికారాత్
(4) 2-3-22

అర్థ — అతత్ + శ్రుతేః = జీవుడు అణువు కాక మహత్తు అని శ్రుతి చెప్పుటవలన, న + అణుః = జీవుడు అణువరిమాణుడు కాదు. ఇతివేత్ = అనుచో, న = అట్లుకాదు, ఇతర — అధికారాత్ = (అది) జీవే తరుడై న పరమాత్మను ప్రతిపాదించు ప్రకరణమగుటవలన.

వివ — “న వా విష మహానజ ఆత్మా” (బృ-6-4-24) “అతడు విభవరిమాణుడు. పుట్టుకలేనివాడు” అను శ్రుతివాక్యము జీవుని మహాత్పరిమాణమును బోధించునని పూర్వపక్షము. కాని ఇది సరి కాదు. “యస్యాఽనువిత్తః ప్రతిబుద్ధ ఆత్మా” (బృ-6-4-25) “జీవునకు ఉపాస్యుడు, ప్రాజ్ఞుడునగు ఆత్మ” అను తరువాతి వాక్యము పరమాత్మను బోధించుచుండుటచే ఈ ప్రకరణము పరమాత్మబోధకమని తెలియుచున్నది. కావున ఈ ప్రకరణమున గల “న వా విష మహానజ ఆత్మా” అను వాక్యము సైతము పరమాత్మబోధకమే. కాని, జీవబోధకము కాదు. కావున జీవుడు అణువరిమాణుడే అని సిద్ధాంతము.

239 సూ — స్వశబ్దోన్మానాఖ్యాం చ (5) 2-3-22

అర్థ — స్వశబ్ద + ఉన్మానాఖ్యాం చ = (జీవుడు) అణువరి పరమాణుడు అని స్పష్టముగ “అణు” శబ్దముచేతనే తెలుపు శ్రుతివచనమువలనను, జీవుని పరిమాణము వెంట్రుకకొనలోని పేయవ భాగము అని కొలిచి శ్రుతి చెప్పుటవలనను జీవుడు అణువరిమాణుడు.

వివ — “ఏషోఽణు రాజ్మా చేతసా పేదికవ్యః” (ము-3-1-9)
“ఈ జీవాత్మ అణువు. ఇతనిని మనస్సుచేతనే తెలియవలయును”

అనిచెప్పించి, “యోఽయంవిజ్ఞానమయః ప్రాజేషు హృద్యంతర్ద్యోతిః”
 “ప్రాణముఅయందు విజ్ఞానమయదుగాను హృదయమునందు జ్యోతి
 స్వరూపుడుగాను జీవుడు ఉన్నాడు” అను శ్రుతివలన అటువై న
 జీవుడు హృదయశాంతర్వర్తియై, శరీరమునందు అంతట విజ్ఞానవ్యాప్తిని
 కలిగించుచున్నాడు అని భావము. చందన దృష్టాంత ప్రదర్శనము
 ఇందులకే.

242 నూ — గుణాద్వా22లోకవత్ (8) 2-2-26

అర్థ — అలోకవత్ = దీపాదుల కాంతివలె, గుణాత్ = వా =
 గుణభూతమైన జ్ఞానమువలన (ద్వారా) శరీరమునందు అంతట సుఖ
 దుఃఖజ్ఞానములు కలిగించును.

వివ — దీపముచిన్నదే అయినను, తనకాంతిచే అంతటప్రవేశించు
 చున్నది. దీపము గుడి కాంతి దానికి గుణము. ఇట్లే జీవుడు జ్ఞాన
 స్వరూపుడు, జ్ఞానగుణకుడునై ఉన్నాడు. కావున ఇతడు స్వరూపము
 చేత అటువై నను, తన గుణభూతజ్ఞానముచేత శరీరమునందు అంతట
 వ్యాపించి, సుఖదుఃఖాదుభూతిని కలిగించుచున్నాడు.

243 నూ — వ్యతిరేకోగంధవత్తథా చ ధర్మయతి (8) 2-3-27

అర్థ — గంధవత్ = భూమియొక్క గుణమైన గంధము భూమి
 కంటె భిన్నముగ ఉండునట్లే, వ్యతిరేకః = జీవాత్మయొక్క గుణ
 భూతజ్ఞానము పైతము జీవాత్మకంటె భిన్నముగ ఉన్నది. తథా =
 అట్లు. ధర్మయతి చ = శ్రుతి చెప్పుచున్నది.

విధ — “జ్ఞానాత్మేష్వాత్మ్యం పురుషః” (బ్ర- 6-3-3) “ఈ
 జీవాత్మ తెలిసికొనుచున్నాడు” అను శ్రుతివలనను “నేను తెలిసికొను

చున్నాను" అను అనుభవమువలనను తెలిసికొను జీవునికంటె భిన్నముగ గుణభూతజ్ఞానము కలదని తెలియుచున్నది. గంధముకలది భూమి (గంధవతీ పృథివీ) (జ్ఞానవాన్ అత్మా) జ్ఞానముకలవాడు అత్మ అని గదా వ్యవహారము. కావున జీవుడు అబువైనను అతని (గుణభూత) జ్ఞానము వ్యాపకమగుటచే శరీరమున అంతట సుఖదుఃఖాదుభవము కలుగుచున్నది.

244 సూ — పృథగువదేశాత్ (10) 2-3-20

అర్థ — పృథక్ = (జీవునికంటె) వేరుగా, ఉవదేశాత్ = (అతని ధర్మభూత జ్ఞానమును) చెప్పుటవలనను అది సిద్ధించుచున్నది.

వివ — దర్శియైన జీవునికంటె భిన్నముగ అతని ధర్మభూత జ్ఞానము కలదనుటకు మన అనుభవముతోబాటు “న హి విజ్ఞానతుర్విజ్ఞాతేర్విపరిలోపీ విద్యతే” (బ్ర-రీ-2-31) “విజ్ఞాతయగు జీవుని విజ్ఞానమునకు ఎన్నడును లోపము (నాశము) లేదు” అను శ్రుతివ్రమాణము కూడ కలదు. కావున జీవుడు అబువిమాణుడు.

245 సూ — తద్గుణసారత్వాత్ తద్వ్యవదేశః ప్రాజ్ఞవత్

(11) 2-3-21

అర్థ — తత్+గుణసారత్వాత్ = అజ్ఞానమనెడి గుణమునుసారముగ గలిగియుండుటవలన, తత్+వ్యవదేశః = జీవాత్మను జ్ఞానశబ్దముచే వ్యవహరించుట సంభవింపుచున్నది, ప్రాజ్ఞవత్ = పరమూతకువలె

వివ — “యస్పర్శజ్ఞస్పర్శవిత్” ఇత్యాది వాక్యములయందు సర్వజ్ఞాదుగవ్రస్తుతింపబడిన పరమాత్మ “సత్యం జ్ఞాన మనంత్రం బ్రహ్మ” ఇత్యాది వాక్యములయందు జ్ఞాన శబ్దముచేత పేర్కొనబడినాడు. “స ఏకో బ్రహ్మణ ఆనన్దః” ఇత్యాది వాక్యములయందు ఆనందగుణకుడుగ

పేర్కొనబడిన పరమాత్మ “ అనన్త బ్రహ్మేతి వ్యజావాత్ ” ఇత్యాది వాక్యములయందు అనన్తశబ్దముచే పేర్కొనబడినాడు. ఇట్లే “ విజ్ఞాతార మరే కేన విజాసియత్ ” ఇత్యాదివాక్యములయందు విజ్ఞాతగా (విజ్ఞానము కలవాడుగ) పేర్కొనబడిన జీవాత్మయు ధర్మభూతజ్ఞానమాత్ర సారుడగుటచేత “ విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే ” (తై. బ్ర- 5-1) ఇత్యాది వాక్యములయందు విజ్ఞానశబ్దముచే పేర్కొనబడినాడు. ఇంతమాత్రము చేత “ విజ్ఞానమే ఆత్మ ” అని తలంపరాదు. విజ్ఞాతయే ఆత్మ అని సిద్ధాంతము.

246 సూ — యావదాత్మభావిత్వాచ్చ న దోషన్తద్ధర్మనాత్.
(12) 2-3-30

అర్థ — యావత్ + అత్మభావిత్వాత్ — చ = జీవుని ధర్మభూత జ్ఞానము జీవుడు ఉన్నంతకాలము ఉండునది (నిత్యము) కావునను, న దోషః = “జ్ఞాన” శబ్దముచేత జీవుని పేర్కొనుటలో దోషము లేదు. తత్ + దర్మనాత్ = అట్లు లోకమునందు చూపట్టుటవలన.

వివ — “గోత్యము” అనుధర్మమును పురస్కరించుకొని “గోవు” అను వ్యవహారము ఏర్పడుచున్నది. గోవ్యక్తిలో ఎన్ని మార్పులు సంభవించినను గోత్యము మారదు. ఇట్లే జ్ఞాతయగు జీవునకుజ్ఞానము నిత్యమైన ధర్మము. జీవునివలె అతని ధర్మభూతజ్ఞానము సైతము నిత్యమైనదని భావము. కావున జ్ఞానకర్మముచే జ్ఞాతయగు జీవుని పేర్కొనుటలో దోషములేదు.

247 సూ — పుంస్త్యైదీవత్త్వస్య సత్ అభివ్యక్తియోగాత్
(13) 2-3-31

అర్థ — పుంస్త్యై + అదీవత్ + తు = పురుషత్వము మొదలగు ధర్మములకు వలె, సతః = ఉన్నటువంటి (నిత్యముగ), అస్య = ఈ జ్ఞానము అనేది గుణమునకు, అభివ్యక్తియోగాత్ = (ఒక దశయందు

మాత్రమే) అభివ్యక్తి సంభవమగుటవలన (జ్ఞాతయగు జీవునియందు జ్ఞానమనెడి గుణము నిత్యముగ ఉండుటలో బాధలేదు.)

వివ — జ్ఞానము జీవుని నిత్యధర్మమైనచో, అది గాఢనిద్ర యందును భాసింపవలయునుకదా. అనునందేహమునకు ఈసూత్రము సమాధానము. పురుషునియందు పుంస్త్యము నిత్యమైన ధర్మము అయి వను, అది అతని యావనదశలోమాత్రమే వ్యక్తమగుచున్నది. ఇట్లే జీవుని జ్ఞానముకూడ నిత్యమేఅయినను అది జాగ్రద్దశయందుమాత్రమే భాసించును. నిద్రాదశయందు భాసింపదు. కావున ఇది దోషముకాదు.

248 సూ — నిత్యోపరిభ్యసుపరిచ్ఛిన్నసంగోఽన్యతరనియమో వాఽన్యథా (14) 2-3-32

అర్థ — నిత్య + ఉపరిచ్ఛి + అనుపరిచ్ఛిన్నసంగః = (జ్ఞానమే అత్మ అని కాని, ఆ జ్ఞానము సర్వత్రవ్యాప్తము అని కాని అంగీకరించు వక్షమున) ఎల్లపుడు జ్ఞానము కలుగుట, కలుగకుండుట అను వేరస్పర విరుద్ధక్రీయలు జరుగుచుండవలయును. అన్యథా = అట్లుకానిచో, అన్యతరనియమః + వా = జ్ఞానము కలుగుట లేక కలుగకుండుట అను వానిలో ఏదీయో ఒక్కటి మాత్రమే సంతతవింశవలయును.

వివ — కొందరు జ్ఞానమే అత్మ అని తలంచుచున్నారు. అట్లే ఆ జ్ఞానము సర్వవ్యాప్తమనియు తలంచుచున్నారు. ఆ వక్షమున జ్ఞానము సర్వదా భాసింపవలయును. అది నిత్యమైనది కదా! కావున జీవుడు జ్ఞాత, జ్ఞానగూఢుడు అని సిద్ధాంతము.

58 కర్తృధికరణము 5 (7)

జీవుడు కర్త.

249 సూ — కర్తా కాప్రాధ్యవత్త్వాత్ (1) 2-3-33

అర్థ — శాస్త్ర — అర్థవత్త్వాత్ = విధినిషేధరూపమైన శాస్త్రము ప్రయోజనవంతము కావలసియున్నందువలన, కర్తా = (జీవుడు) కర్త

వివ — జ్ఞాఽధికరణమునందు జీవుడు జ్ఞాతయని నిరూపింపబడినది. ఈ యధికరణమున జీవుడు “కర్త” అనువిషయము నిరూపింపబడుచున్నది. “అహంకారవిమూఢాత్మా కర్తాఽహమితి మన్యతే” (భ.గీ. ౧-27) “ప్రకృతి గుణములైన సత్త్వరజస్తమోగుణములచే తేయబడు కర్మలకు అహంకారముచే మూఢుడైన జీవుడు తాను కర్తను అని తలంచుచున్నాడు” ఇత్యాదీప్రమాణములు “జీవుడు కర్తకడని, ప్రకృతి గుణములే కర్తలు” అని తెలుపుచున్నవి. సారఖ్యులును ఇట్టి చెప్పుచున్నాడు కావున కర్త జీవుడా? ప్రకృతిగుణములా? అను సందేహమును తొలగించుటకై ఈ అధికరణము ఆరంభమైనది. జీవుడే కర్త, ప్రకృతిగుణములు కావు. “సత్యం వద” “సత్యమును వలుకుము” “మా హింస్యాత్మత్వాభూతి” “సమస్త ప్రాణులను (ప్రప్రాణీని) హింసించరాదు” ఈ మొదలైన విధినిషేధవాక్యములు జీవుని నిర్దేశించియుగదా ప్రవర్తింపినవి: జీవుడు కర్తగానిచో, ఈ విధినిషేధములకు ప్రయోజనమేమి? “ఉపాసిత” “ఉపాసించవలయును” “యజేతి,” “యజ్ఞమొనర్పవలయును” ఈ విధములైన విధివాక్యములనుబట్టి ఉపాసనాదులను గావించి, ఉత్తమలోకములను పొందువాడు జీవుడేకదా? కావున జీవుడే కర్త. కాని సాంసారిక విషయ ప్రవృత్తులయందు ప్రకృతిగుణప్రేరేపకుడై, ఇతడు కర్త యగుచున్నాడు. కేవల జీవుడు కాదు. ఈ విషయమునే—

శ్లో॥ తత్త్రైవంశతి కర్తారం ఆత్మానం కేవలం కు యః॥

సకృత్యకృతబుద్ధీత్వాత్ స సకృతికుర్ముః॥ (భ.గీ. 18-16)

శ్లో॥ అధిష్ఠానం తథా కర్తా కథణం చ వృథగ్యదమ్॥

వివిధా చ వృథక్ చేష్టా ర్థేనం చైవాఽత్ర పంచమమ్॥

(భ.గీ. 18-14)

అనుచు భగవద్గీత వివరించినది.

250 నూ — ఉపాదానాద్విహరోవదేశాచ్చ (2) 2-3-34

అర్థ — ఉపాదానాత్ = ఇంద్రియములను గ్రహించుటవలనను,
విహర + ఉవదేశాత్ = శరీరమున విహరించుటను ప్రతి చెప్పుటవల
నను జీవుడు కర్తయే.

వివ — “స యథా మహరాజః స్వే జనవదే యథా కామం
పరివర్తతే; ఏవమేవైష ఏతాన్ ప్రాణాన్ గృహీత్వా స్వే శరీరే యథా
కామం పరివర్తతే” (బృ-4-1-18) “మహరాజు తన పరివారమును తీసి
కొని, తన దేశమునందు యథేచ్ఛగ ఎట్లు సంచరించునో, అట్లే ఈ
జీవుడు తన ఈ ఇంద్రియములను తీసికొని, తన శరీరమునందు యథే
చ్ఛగ సంచరించుచున్నాడు” అను వాక్యమునందు ఇంద్రియములను
గ్రహించుటకు, విహరించుటకు కర్తగా జీవుడు పేర్కొనబడుటవలన
జీవుడు కర్తయే అని భావము.

251 నూ — వ్యవదేశాచ్చ క్రియాయాం నచే నిర్దిశవివర్యయః
(2) 2-3-35

అర్థ — క్రియాయాం = లోకకవైదిక కార్యములయందు, వ్యవ
దేశాత్ + చ = జీవుని కర్తగా చెప్పియున్నందువలనను (జీవుడు కర్త)
నచేత్ + అట్లు కానిచో, నిర్దిశవివర్యయః = “విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే
కర్మాణి తనుతేఽపి చ” (తై ఆ 3-1) అను వాక్యమునందు “విజ్ఞా
నం” అనిగాక “విజ్ఞానేన” అని ప్రయోగము మారియుండవలయును.

వివ — “విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే కర్మాణి తనుతేఽపి చ” అను
వాక్యమునందు విజ్ఞానము అనగా జీవుడు యజ్ఞమును (లోకక) కర్మ
లను చేయుచున్నాడు అని చెప్పుటవలన, ఆ యజ్ఞాదులకు కర్త జీవుడు
అని స్పష్టమగుచున్నది. కావున జీవుడు కర్త అని అంగీకరింపవలయును
ఇచటి విజ్ఞానశబ్దము జీవునిగాక అంతకర్తరూపమైన బుద్ధిని బోధిం

చును అనినచో “విజ్ఞానేన యజ్ఞం తనుతే” “బుద్ధిచే యజ్ఞము చేయుచున్నాడు” అని విజ్ఞానశబ్దమున విభక్తి మారీయుండవలయును. కావున విజ్ఞానశబ్దము ఇవట జీవునే బోధించుచు, అతడు “కర్త” అను విషయమును స్పష్టము గావించుచున్నది.

252 నూ — ఉపలబ్ధివదనియమః (4, 2-3-36)

అర్థ — ఉపలబ్ధివత్ = అప్రోవలబ్ధివలె, అనియమః = భోక్తృత్వ నియమము లేకపోవలసినప్పుడు.

వివ — “వ్రకృతి కర్త, జీవుడు భోక్త” అనుపక్షమున వ్రకృతి సంబంధము సర్వాత్మాసాధారణమగుటచే “ఈ కర్మఫలమునకు ఈ అత్మయే భోక్త” అను నియమము సంభవించదు. (సర్వవ్యాప్తమగు) విభువగు జ్ఞానము అత్మ అను పక్షమున అప్రోవలబ్ధి సర్వదా కలుగుచుండవలయును. లేదా ఎన్నడును కలుగకపోవలసినప్పుడు అని “నిత్యోపలబ్ధ్యమవలబ్ధివ్రసంగోఽన్యతర నియమోవాఽన్యథా” అను పూర్వసూత్రమునందు దోషము చూపబడినది గదా! ఇట్లే కర్త ఒకడు, భోక్త మరియొకడు అగు పక్షమున ఎవడైవను భోక్త కావచ్చును అను వ్యవస్థ ఏర్పడును. కావున ఎవడు కర్తయో అతడే భోక్త అని గ్రహింపవలయును. అప్పుడు కర్త, భోక్త జీవుడే అగును.

253 నూ — శక్తివివర్యయాత్ (5) 2-3-37

అర్థ — శక్తివివర్యయాత్ = భోక్తృత్వశక్తిమారవలసినప్పుడు వలసను జీవుడే కర్త.

వివ — “వ్రకృతి కర్త; జీవుడు భోక్త” అనువాదము సరికాదు; “ఎవడు కర్తయో అతడే భోక్త” అనుట అనుభవసిద్ధము. కావున వ్రకృతి. లేక బుద్ధి కర్తయగుపక్షమున అదియే భోక్తయగును. జీవుని భోక్తృత్వ

శక్తి ప్రకృతికి సంక్రమింపవలయును. అప్పుడు జీవుని భోక్తృత్వ శక్తి నశించును అని భావము.

254 సూ — సమాధ్యభావాచ్చ (6) 2-3-38

అర్థ — సమాధి + అభావాత్ + చ = (ప్రకృతికలెను తాను వేరు అనెడి) స్థిరనిశ్చయము (ప్రకృతికి) సంభవింపనందువలనను (జీవుడే కర్త; ప్రకృతి కాదు)

వివ — మోక్షసాధనమైన యోగసమాధియందు ప్రకృతి కర్త కాజాలనందువలనను, అది కర్తయగు వక్షమున “నేను ప్రకృతికంటె భిన్నుడను” అను సమాధి దానికి సంభవింపనందునను జీవుడే కర్త; ప్రకృతి కాదు.

255 సూ — యథా చ తక్షోభయథా (7) 2-3-39

అర్థ — తక్షా = వడ్రంగి, యథా = వివిధముగ, ఉభ యథా చ = రెండువిధములుగ (కర్తగను, అకర్తగను) ఉండునో (అట్లే జీవుడు కర్తగను అకర్తగను ఉండును.)

వివ — వడ్రంగి అవసరమైనపుడు వడ్రంగము చేయును. అవసరము లేని సమయమున చేయడు. అనగా అతడు వడ్రంగము చేయువాడే అయినను సర్వదా వడ్రంగము చేయుచునే ఉండవలయునను నిర్బంధములేదు. అతని ఇచ్ఛానుసారము కొన్ని సమయములందు మాత్రమే వడ్రంగము చేయును. ఇట్లే జీవుడు కర్తయైనను తన ఇచ్ఛానుసారము కొన్ని సమయములయందు మాత్రము కార్యములను గావించును. కొన్ని సమయములయందు గావింపడు. ప్రకృతి తేక బుద్ధి కర్తయగువక్షమున అవి తేతనములగుటచే వానికి ఇచ్చ

అనిచ్చ అనునవిసంభవించనందువలన సర్వదాకార్యముజరుగుచుండ
వలయును. ఇది లోకవిరుద్ధము. కావున చేతమడైన జీవుడే కర్త

59 పరాయత్నాధికరణము 6 (2)

జీవుని కర్తృత్వాధికరణము పరమాత్మ వంకల్వాధీనము.

256 నూ — పరాత్తుతచ్ఛతేః (1) 2-2-40

అర్థ — తత్ + తు = (జీవునియొక్క) ఆ కర్తృత్వము, పరాత్-
పరమాత్మవలన (కలుగుచున్నది) త్రుతేః = (అట్లుచెప్ప) త్రుతివాక్య
ములవలన.

వివ — “అంతఃప్రవిష్టశ్చాస్తా జనానాం సర్వాత్మా” (తై. ఆ
2-2-10) “లోపల ప్రవేశించి జనులను కాపించువాడు పరమాత్మ”,
“య ఆత్మానమన్తరో యమయతి” (ఐ. 5-7-3) “ఎవడు ఆత్మ
యందు ఉండి ఆత్మను, నియమించుచున్నాడో” ఈ మొదలైన త్రుతి
వాక్యములు,

శ్లో॥ “సర్వస్యచాహం హృది నన్నివిష్టః,

మత్తఃస్ఫుర్తిర్ధాన మహోహనం చ॥” (భ.గీ. 15-15)

“నేను అందరి హృదయములయందును ఉన్నాను. నావలన వారికి
స్మరణము, జ్ఞానము, అజ్ఞానము కలుగుచున్నవి” ఇత్యాది స్ఫుర్తివాక్య
ములవలనను జీవుని కర్తృత్వము పరమాత్మాధీనమని తెలియుచున్నది.
జీవుడు కర్త యైనను స్వతంత్రుడు కాదు అని భావము.

257 నూ — కృతప్రయత్నాపేక్షస్తు విహితప్రతిషిద్ధా
వైయర్థ్యాదిభ్యః (2) 2-3-41

అర్థ — కృతప్రయత్న + అపేక్షః + తు = పరమాత్మ జీవుని
ప్రయత్నమున పేక్షించియుండువాడు. విహితప్రతిషిద్ధ + అవైయర్థ్య +

ఆదిభ్యః = విధినిషేధవాక్యములకు వై యర్థ్యము(నిష్ప్రయోజనత్వము) కలుగకుండవలసియున్నందువలన.

వివ — జీవుని కర్తృత్వమువరమాత్మాధీనమైనచో, జీవుడు తాను కావించు పుణ్యపాపములకు బాధ్యుడు కాకపోవలసివచ్చును గదా! అని శంకింపరాదు. వరమాత్మయొక్క అనుమతితో జీవుడు తొలుత స్వేచ్ఛాను సారముగ కర్మలలో ప్రవర్తించును. అతని పుణ్యపాపకర్మలనుబట్టి తరువాతి కర్మలలో వరమాత్మ అతనిని ప్రవర్తించజేయును. కావున విధినిషేధవాక్యములు వ్యర్థములుగావు. తన పూర్వకర్మలనుబట్టియే జీవుడు వరమాత్మచే పుణ్యపాపరూపకార్యకర్మములయందు ప్రవర్తించే జేయబడుటవలన భగవన్నిగ్రహంనుగ్రహపాత్రుడగుటయుసంభవించుచున్నది. ఈ రీతిని జీవుడు వరమాత్మాధీనమైన కర్తృత్వముగలవాడని సిద్ధించుచున్నది.

60 అంశాధికరణము 7 (11)

వరమాత్మయొక్క అంశ జీవుడు.

238 నూ — అంశో నానావ్యవదేశా దన్యథాచాపి దాశకిత-
వాదిత్వ మధీయత ఏకే (1) 2-3-42

అర్థ — నానావ్యవదేశాత్ = జీవాత్మ, వరమాత్మలకు భేదమును చెప్పుటవలనను, అన్యథా చ + అపి = వేరే విధముగ (అభేదమును) చెప్పుటవలనను, అంశః = జీవాత్మ వరమాత్మయొక్క అంశము. ఏకే = కొందరు (అధర్వణీకులు) దాశకితవ + ఆదిత్వం = (వరమాత్మకు) దాశ (బైత్తలు) కితవాది (జూదరి మొదలగువారి) భావమును, అధీయతే = పరింకుచున్నారు.

వివ — “పృథ గాత్మానం ప్రేరికారం చ మత్వా” [శ్వేత1-6]

“జీవాత్మను, అతనిని ప్రేరేపించు పరమాత్మనుభిన్నులనుగా ధ్యానించి” ఈ మొదలైన ఉపనిషద్వాక్యములు. జీవాత్మ పరమాత్మలకు భేదమును బోధించుచున్నవి. “తత్త్వమసి” (ఛా-6-10-5) “నీవు ఆ పరమాత్మవై యున్నావు.” ఈ మొదలైన ఉపనిషద్వాక్యములు జీవాత్మపరమాత్మలకు అభేదమును బోధించుచున్నవి. కొందరు జీవాత్మపరమాత్మల భేదమును అంగీకరించి, అభేదమును బోధించువాక్యములు ఔవచారికములని యనుచున్నారు. మరికొందరు అభేదమే ముఖ్యమని తలంచి, భేదమును బోధించువాక్యములు ఔవచారికములు అని తలంచుచున్నారు. అవిద్యావిశిష్టమైన పరమాత్మయే జీవుడు అని వీరి ఆశయము. కాని, జీవాత్మపరమాత్మల భేదాభేదములను శ్రుతియే ఉపదేశించుటచే అందు ఒక దానిని ముఖ్యమని, మరియొక దానిని గౌణమని తలంపరాదు. ఉపనిషత్తులయందు “సర్వజ్ఞము, సత్య పంకల్పము, నిర్దోషము” అని కీర్తింపబడిన పరబ్రహ్మము అవిద్యావిశిష్టమై, అజ్ఞాని ఎట్లగును? కావున జీవాత్మ పరమాత్మయొక్క అంశము” అని సిద్ధాంతము. “య ఆత్మని తిష్ఠన్ యస్యాత్మా శరీరం” (బృ-5-3-4) “ఏ పరమాత్మ జీవాత్మయందు ఉన్నాడో, ఏ పరమాత్మకు జీవాత్మ శరీరమై ఉన్నాడో (అతడు అంతర్యామి)” అను శ్రుతి జీవాత్మపరమాత్మలకు శరీరశరీరి భావమును బోధించుచున్నది. ఈ శరీర శరీరిభావమును పురస్కరించుకొని జీవాత్మ పరమాత్మలకు భేదమును, అభేదమును సమన్వయింపవచ్చును. జీవుడు అజ్ఞాడు; పరమాత్మ సర్వజ్ఞాడు. కావున వీరు పరస్పరము భిన్నులు. అయినను, వీరికిగల శరీరశరీరిభావ సంబంధముచే అభిన్నులుగను బోధింపబడవచ్చును. శరీరవాచక శబ్దములు శరీరి పర్యంతవోధకములుగదా! “దేవదత్తుడు” అను శబ్దము అ వ్యక్తియొక్క శరీరమును, అందున్న జీవాత్మను బోధించినట్లే ఆ జీవునియందు అంతరాత్మగాఉన్న పరమాత్మను పై కము బోధించు

చున్నది. కావున జీవవాచకశబ్దములు జీవశరీరకపరమాత్మబోధకములు. ఇట్లే సకలశబ్దములు సర్వాంతర్యామియైన పరమాత్మను (అయా పదార్థములను శరీరముగఁజేసికొని, వానియందు అంతర్యామిగా ఉన్నవానిని) బోధించుచున్నవి. కావున “తత్త్వమసి”, “అయమాత్మాబ్రహ్మ” మొదలైన ఉపనిషద్వాక్యములు శరీరశరీరిభావమూలకమైన జీవాత్మపరమాత్మల ఆభేదమును ఆభిధావృత్తి (ముఖ్యవృత్తి) చేతనే బోధించుచున్నవి. “దేవదత్తుడు” అను పదము జీవునితో గూడిన శరీరమును ఆ జీవాంతర్యామియైన పరమాత్మను బోధించును.

259 సూ — మంత్రవర్ణాత్ (2) 2-3-43

అర్థ — “పాదోఽస్య విశ్వా భూతాని” (పు. సూక్తము) “సమస్త భూతములు బ్రహ్మముయొక్క పాదములు” (నాల్గవ భాగము) అను మంత్రభాగమునుబట్టియు జీవుడు పరమాత్మయొక్క అంశమని తెలియుచున్నది. ఇచట పాదమనగా అంశము అని భావము.

260 సూ — అపి స్మర్యతే (3) 2-3-44

అర్థ — స్మర్యతే + అపి = స్మరియిందును ఈ విషయము చెప్పబడియున్నది.

వివ — “మమైవాఽంశో జీవలోకే జీవభూతస్సనాతనః” (భ.15-7) “నాయొక్క అంశమే జీవలోకమున సనాతనుడైన (నిత్యుడైన) జీవుడై వెలుగొందుచున్నది” అనుచు భగవద్గీతయు జీవుడు పరమాత్మయొక్క అంశమని స్పష్టము చేయుచున్నది.

శ్రీ శంకరభాష్యమున ఈ సూత్రము “అపిచ స్మర్యతే” అని గైకొనబడినది.

261 నూ — ప్రకాశాదివత్తు వైవం వరః (4) 2-3-15

అర్థ — వరః + తు = వరమాత్మ మాత్రము, వివం = విష్ణు
(జీవునివలె కర్మఫలభోక్త) న = కాదు. ప్రకాశ + అదివత్ = వెలుగుదు,
జాతి గుణములు మొదలగు వానివలె జీవుడు వరమాత్మకు అంశము
(విశేషము) అగుచున్నాడు.

వివ — జీవుడు వరమాత్మయొక్క అంశమగుచో జీవుని అజ్ఞా
త్వాది దోషములు వరమాత్మకు సంక్రమించును గదా! అనినచో, అట్లు
కాదు. ఇతడు అంశము అనగా ఒక వస్తువులోని ఒకభాగము అనికాక
సూర్యునకు వెలుగువలె వరమాత్మకు గుణము లేక విశేషణము అని
భావము. ప్రకాశవిశిష్టమైన సూర్యునియందు అతనికి గుణభూతమైన
(విశేషణమైన) ప్రకాశము అంశమగుచున్నది గదా! ఈ రీతిని వర
మాత్మ విశేషము — జీవాత్మ విశేషణము. విశేష్యవిశేషణముల స్వరూప
స్వభావములు వరస్పరము భిన్నములుగ నుండవచ్చును. కావున
విశేష్యమైన వరమాత్మ సర్వజ్ఞుడు, సత్యసంకల్పుడు, దోషగంధరహి
తుడుగా, విశేషణమైన జీవుడు అజ్ఞుడు, వరతంత్రుడు, సుఖదుఃఖభోక్త
నగుచు, అతనికి అంశమగుచున్నాడు అని భావము

262 నూ — స్మరంతి చ (5) 2-3-46

అర్థ — స్మరంతి చ = పరాశరాదిస్మృతికర్తలును ఈ విషయ
మును తెలుపుచున్నారు.

వివ — “ ఏకదేశస్థితస్యాఽగ్నేః జ్యోత్స్నా విస్తారిణీ యథా
వరస్య బ్రహ్మణోఽశ్మక్తిః తథేద మఖిలం జగత్ ” (విష్ణుపు- 1-22-56)
“ ఒకచోట మన్న అగ్నియొక్క కాంతి నలువైపుల ఎట్లు వ్యాపించు
చున్నదో, అట్లే ఈజగత్తు అంతయువరమాత్మయొక్క శక్తియై, అంతట

వ్యాపించియున్నది” అనుచు వరాశరమహర్షి అగ్నికి కాంతివలె ఈ చరాచర జగత్తు పరమాత్మకు అంశమని స్పష్టము చేసినాడు. ఇట్లే, “తత్సర్వం వై హరేస్తమః” (విష్ణు. పు- 1.22-38) “జగత్సృష్టి కావలసిన శక్తి యంతయు పరమాత్మయైన శ్రీహరికి శరీరము అనుచు పరమాత్మకు చేతనాచేతనములతో గల శరీరశరీరిభావమును సైతము విశదీకరించివాడు. కావున జీవుడు పరమాత్మయొక్క అంశము అయినను, జీవదోషములు పరమాత్మకు అంటవు.

203 నూ — అనుజ్ఞాపరిహారో దేహసంబంధాజ్ఞోతిరాదివత్.

(6) 2-3-47

అర్థ — జ్యోతిః + ఆదివత్ = అగ్ని మొదలగు వానికివలె, దేహ సంబంధాత్ = బ్రాహ్మణాదిదేహసంబంధమునుబట్టి అనుజ్ఞాపరిహారో = వేదాధ్యయనాదులయందు కొందరిని అనుమతించుట, మరి కొందరిని నిషేధించుట సంభవించుచున్నది.

వివ — వివాహాదిశుభస్థలములయందున్న అగ్నిని పరిగ్రహించుచు, శ్మశానాది అశుభస్థలములయందు ఉన్న అగ్నిని ఎట్లు పరిహరించుచున్నామో, అట్లే జీవులందరు బ్రహ్మలంకభూతులై యున్నను ఆయా జీవులకు గల బ్రాహ్మణాదిదేహసంబంధమునుబట్టి కొందరికి మాత్రమే వేదాధ్యయనాదుల యందు అనుమతి లభించుట, మరి కొందరికి అభింషకపోవుట అనునది సంగతమగుచున్నది.

204 నూ — అసంతకేచ్ఛావ్యతికరః (7) 2-3-48

అర్థ — అసంతకేః = జీవుడు (అనుపరిమాణుడై) ఇతర శరీరములయందు వ్యాపింపనందునవలన, అవ్యతికరః + చ = కర్మఫల

భోగ సాంకర్యము కలుగదు.

వివ — జీవుడు అణువరిమాణుడు. ప్రతిదేహమునందు ఒక్కొక్క జీవుడుండును. వీరువరస్పరము భిన్నులు. కావున ఒకనికర్మఫలమును మరియొకడు అనుభవించవలసిన ప్రసక్తి ఏర్పడదు. జీవుడు బ్రహ్మ మగుచో ఈ దోషములు అతనికిని తప్పవు గదా!

265 నూ — ఆథాసా ఏవ చ (8) 2-3-49

అర్థ — ఆథాసాః + ఏవ చ = అవిద్యావశమున లేక మాయా పాధివశమున పరబ్రహ్మమే జీవుడుగ వ్యవహరింపబడుచున్నది అను విషయమున ఛూపబడిన హేతువులు ఆథాసమాత్రములే. పద్ధేతువులుకావు. “వృథగాత్మానం ప్రేరికారం చ మత్వా”, “జ్ఞాఽజ్ఞా ద్వావజావీశనీశే” “తయోరన్యః పిప్లం స్వాద్యత్తి, అనశ్చన్నన్యో అభివాకశేతి”, “నిరవద్యం నిరంజనం” ఇత్యాద్యనేకశ్రుతులు జీవాత్మవరమాత్మల స్వరూపవ్యభావములు పరస్పరభిన్నములు అని తెలుపుచున్నవి గదా!

266 నూ — అదృష్టానియమాత్ (9) 2-3-50

అర్థ — అదృష్ట + అనియమాత్ = అదృష్టము నియమహేతువు కానందువలన భోగవ్యవస్థ సిద్ధింపదు.

వివ — సత్యము లేక మిథ్య అయిన అపాధితి అదృష్టము కారణమగుటచే దీనినిబట్టి భోగవ్యవస్థ ఏర్పడవచ్చునని తలంచినను, అదోషములు అన్నియుబ్రహ్మమునకే ఏర్పడవలసియున్నందువలన ఈ వాదము సంగతముకాదు. బ్రహ్మము అవ్యవచ్ఛేద్యము ఏకైకముగదా!

267 నూ — అభివంధ్యాదవ్యపి చైవమ్ (10) 2-3-51

అర్థ — అభివంధి + ఆదిప + అపి చ = సంకల్పాదులయం గూడ, ఏవం = ఇట్లే నియమము సిద్ధింపదు.

వివ — అదృష్టమునకు హేతువులయిన సంకల్పోద్వేగాదులకు ఫలవ్యవస్థాహేతుత్వము సిద్ధింపదు. బ్రహ్మము అచ్చేద్యమగుటవలన తద్విన్నముగ నేదియు ఉండదు గదా!

268 సూ — ప్రదేశభేదాదితీ చేన్నాంతర్భావాత్ (11) 2-3-52

అర్థ — ప్రదేశభేదాత్ = ఉపాధితోగూడిన బ్రహ్మప్రదేశముల భేదమునుబట్టి (కర్మఫలభోగవ్యవస్థ సిద్ధించును) ఇతిచేత్ = అనినచో ; న = అట్లుకాదు. అంతర్భావాత్ = అట్టిప్రదేశములును బ్రహ్మమునందే అంతర్భవించుటవలన.

వివ — బ్రహ్మము ఒక్కటియే అయినను, అందలి భాగములు నానావిధములైన ఉపాధులతో సంబంధించియుండును. ఇట్లు ఉపాధిసంబంధములైన భిన్నభిన్నబ్రహ్మభాగములు కర్మఫలమును అనుభవించును. కావున ఫలాఽనుభవవిషయమున సాంకర్యమేర్పడదు అనియు తలంపరాదు. ఉపాధిసంబద్ధమైన భాగములు కూడ బ్రహ్మమే కదా! అప్పుడు కర్మఫలభోక్తృత్వరూపదోషము బ్రహ్మమునకే సంక్రమించును. ఉపాధిరహితమైన బ్రహ్మమే కదా ఉపాధివిశిష్టమగుచున్నది! కావున జీవవిభుత్వవాదమువలె జీవబ్రహ్మైక్యవాదముపై తము అసంగతము అని భావము.

ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయపాదార్థ సంగ్రహశ్లోకము

శ్లో॥ క్షప్తిర్వ్యూమాదికేఽపి క్రమభువి చ విభోఃప్రాచ్యతత్త్వైర్విశిష్టాత్,
జీవస్యోపాధికౌ తు ప్రజననవియౌ చిద్ధనేజ్ఞాత్పరాఽవ్య,
కర్తృత్వం పారతంత్ర్యంగుణతమనయతోవిశ్వరూపఽంతరాచేతి,
అక్షూయాఽన్యోన్యవాదవ్యవసయన వియక్తాదసాధ్యానిత ప్ర!

కా — ఈద్వితీయాధ్యాయ తృతీయపాదమునందలి వియక్తాద

మున ఆకాశమునకు, వాయువునకు, ఉత్పత్తి కలదని, తేజోఽధికరణమున పూర్వపూర్వతత్త్వవిశిష్టుడైన వరమాత్మవలననే మహదాదిసృష్టి విర్పడుచున్నది, కాని కేవల (అవేతనములైన) మహదాదులవలన కాదని; ఆత్మాధికరణమున నిత్యుడైన జీవునకు “ఉత్పత్తి” అనగా దేహ సంబంధము, “వినాశము” అనగా దేహవియోమగని; జ్ఞానాధికరణమున జీవుడు జ్ఞానస్వరూపుడు, జ్ఞానగుణకుడు, జ్ఞాత అని, కర్తృధికరణమున జీవుని కర్తృత్వముమి; వరాయక్తాధికరణమున జీవుని ఆకర్తృత్వాదులు చరమాత్మాఽధీనముఅని; అంశాధికరణమున శుక్లాదిగుణములు ఘటాది ద్రవ్యములకు, దేవాదిదేహములు జీవులకు ఎట్లు అంశము అగుచున్నవో, అట్లే ఈ చిదచిదాత్మక ప్రపంచము ఆ వరమాత్మయొక్క అంశమని నిరూపింపబడినది. ఈ విధముగ ఈ వియక్తాదము ఆకాశాదులకు ఉత్పత్తి కలదని, లేదని వరస్పరవిరుద్ధముగ ప్రవచించు శ్రుతివాక్యము లను నమన్వయించినది. కావున బ్రహ్మము సర్వమునకు కారణమని సేద్దించుచున్నది.

ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయపాదము సమాప్తము.



శ్రీరస్తు

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః

ద్వితీయాధ్యాయ చతుర్థపాదము

ప్రాణపాదము

61 ప్రాణోత్పత్త్యధికరణము 1 (3)

ఆశాదులవలె ఇంద్రియములును సృజింపబడుచున్నవి.

269 సూ — తథా ప్రాణాః (1) 2-4-1

అర్థ — ప్రాణాః = (జీవునకు ఉపకరణములైన) ప్రాణములు, తథా = జీవునివలె నిత్యములు (పుట్టుక లేనివి)

వివ — “ఋషయోవావ తేఽగ్రే సదాసీత్ — ప్రాణావా ఋషయః” (శతవధ-8-1-8) “సృష్టికి పూర్వము ఋషులు ఉండిరి. ఋషులు అనగా ప్రాణములు” అనుటచేత సృష్టికి ముందే ఉన్న ఇంద్రియములు (ప్రాణములు) నిత్యములు. సృజింపబడవు అని తెలియుచున్నది అని పూర్వపక్షము.

270 సూ — గౌణ్యసంభవాత్ప్రాక్ శ్రుతేశ్చ (2) 2-4-2

అర్థ — అసంభవాత్ = “ఋషయః” అను బహువచనము వరమాత్మ విషయమైన అసంభవమగుటవలన, తత్ + ప్రాక్ శ్రుతేః + చ = ఆ వరమాత్మ యొక్కదే సృష్టికి పూర్వమునందు ఉన్నాడు అని తెలుపు శ్రుతివాక్యమువలనను, గౌణీ = “ఋషయః”, “ప్రాణాః” అను పదములలో బహువచనము గౌణార్థకము. (అవివక్షితము)

వివ — పై “ఋషి”, “ప్రాణము” అను పదములు వరమాత్మ వాచకములు. “సదేవ సోమ్యేదమగ్ర తసీత్”, “ఏకోహ వై సారాయణ తసీత్” (మహావనిషత్-1-8) ఈ మొదలైన శ్రుతివాక్యములు సృష్టికి పూర్వము వరమాత్మ యొక్కదే ఉన్నట్లు తెలుపుచున్నవిగాదా “ఋషి”

అనగా సర్వజ్ఞుడు అని యర్థము. “ప్రాజము” అనగా సర్వమును జీవించజేయువాడని అర్థము. కావున “ఋషయోవావతేఽగ్రే సదాసీత్” అనుశ్రుతివాక్యము సృష్టికి పూర్వమునందు పరమాత్మ యున్నాడనియే బోధించుచున్నది. అట్లే నచో “ఋషయః”, “ప్రాజాః” అను బహువచనప్రయోగములు ఎట్లు సంగతములగును? అని శంకింపనవసరము లేదు. అచట బహువచనము అవినశ్చితము అని సిద్ధాంతము.

శ్రీశంకరులు “గౌడ్యసంభవాత్” అన నది ఒక సూత్రముగను, “తత్రాప్రకృతేశ్వ” అనునది వేరొక సూత్రముగను గ్రహించిరి.

271 సూ — తత్పూర్వకత్వా ద్వాచః (3) 2-4-3

అర్థ — వాచః = (పరమాత్మ వ్యతిరిక్తమైన) వాక్కు (నామధేయము), తత్ + పూర్వకత్వాత్ = (ఆ పరమాత్మ గావించిన) వియదాదిసృష్టికి తర్వాత ఏర్పడిన దగుటవలనను ప్రాణశబ్దము పరమాత్మ వాచకమే అగుచున్నది.

వివ — “తద్ధేదం తర్హ్యవ్యాకృతమాసీత్ తన్నామరూపాభ్యాం వ్యాక్తియతే”(బృ-3-4-5) “ఈ ప్రపంచమంతయు సృష్టికి పూర్వము నామరూపవిభాగము లేకుండ ఉండినది. ఏమృత సృష్టినమయమున నామరూపవిభాగమును పొందినది”. అను శ్రుతినిబట్టి సృష్టికి ముందు ప్రాణశబ్దవాచ్యములైన ఇంద్రియములు గాని, వానికి వాచకములైన ప్రాణాదిశబ్దములు గాని లేవని స్పష్టమగుచున్నది గదా! కావున పై “ఋషయోవావతేఽగ్రే సదాసీత్ ప్రాజావా ఋషయః” అనుశ్రుతివాక్యమునగల ప్రాణశబ్దము సృష్టికిపూర్వముననున్న పరమాత్మను బోధించుచున్నదిగాని ఇంద్రియములను బోధించజాలదని భావము.

62 సప్తగత్యధికరణము 2 (2)

ఇంద్రియములు పదునొకండు.

272 సూ — సప్తగత్యేషితత్వాచ్చ (1) 2-4-4

అర్థ — సప్త = (ఇంద్రియములు) ఏడు, గతే = ఏడు ఇంద్రియములకు జీవునితోడి గమనమును చెప్పుటవలనను; విశేషితత్వాత్ + చ = విడింటికి మాత్రమే విశేష (వ్రత్యేక) నిర్దేశము ఉండుటవలనను.

వివ — ఇంద్రియములు అయిదు, ఆరు, ఏడు, వదునొకండు అని వేర్వేరు మతములు గలవు. ఇంద్రియములు ఏడు అను మతము ఈ సూత్రముచే వివరింపబడుచున్నది. “సప్త ఇమే లోకాః యేషు చరన్తి ప్రాణాః; గుహశయాః నిహితాస్సప్త సప్త” “ఇంద్రియములు పంచరించు లోకములు ఏడు, ఇంద్రియములు ప్రతిప్రాణీయొక్క హృదయకోశమునందు విడేసి చొప్పున నున్నవి” (ము-2-1-7) అను శ్రుతివలన జీవునితో కలిసి పంచరించు ప్రాణములు ఏడు అని తెలియుటవలనను, “యదా వందావత్స్వంతే జ్ఞానాని మనసా సహ, బుద్ధిశ్చ న విచేష్ఠిత తామాహుః వరమాంగతిం” (కఠ-2-6-10) “చక్షురాదిజ్ఞానేంద్రియములు అయిదు, మనస్సు ఎపుడు అత్మతో కలిసి యుండునో, బుద్ధియు నిశ్చలముగ నుండునో అట్టి స్థితిని ఉత్తమ మోక్షముగచెప్పెదరు” అనుచు పంచజ్ఞానేంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధి అను ఏడు ఇంద్రియములనే విశేషించి పేర్కొనుటవలనను, ఇంద్రియములు ఏడు అని స్పష్టమగుచున్నది. ఇది పూర్వపక్షము.

273 మా — హస్తాదయస్తు స్థితేఽథ వై వమ్ (2) 2-4-5

అర్థ — హస్త + అదయః + తు = హస్తాదికర్మేంద్రియములును స్థితే = జీవుడు శరీరమున నుండగా ఉపకారములగుచున్నవి. అతః = ఇందువలన, వివం + న = ఇట్లు “ఇంద్రియములు ఏడు” అనుట తగదు.

వివ — ఇంద్రియములు ఏడుకాదు, వదునొకండు అని సిద్ధాంతము. జ్ఞానేంద్రియములు అయిదు, కర్మేంద్రియములు అయిదు,

మనస్సు - ఇవి వికారశేంద్రియములు. “దశమే పురుషే ప్రాణాః ఆత్మైకాదశ” (బృ- 5-3-4) “అయిదు జ్ఞానేంద్రియములు, అయిదు కర్మేంద్రియములు, మనస్సు పురుషనియమం గలవు” అని శ్రుతివ్రమాణము. జ్ఞానేంద్రియములు జీవునితో కలిసి శరీరాంతరమును హిందుచున్నవి. కర్మేంద్రియములు ఆయా శరీరములతో ఉత్పత్తివినాశములనందుచు, ఉపకారకములగుచుండును. బుద్ధి వ్రత్యేకించి ఇంద్రియము కాదు. మనోవృత్తిభేదము. “సప్త ప్రాణాః” అనుట ఆ విడిది ప్రాధాన్యమునుబట్టి మాత్రమే.

63 ప్రాణాణత్వాధికరణము 3 (2)

ఇంద్రియములు అణువులు.

274 సూ — అణవశ్చ (1) 2-4-8

అర్థ—అణవః+చ=ప్రాణములు అణుపరిమాణములునై యున్నవి

వివ — “ప్రాణమనూత్కామస్తం సర్వే ప్రాణాః అనూత్కామంతి” (బృ- 4-4-2) “శరీరమునుండి ఉత్క్రమించుచున్న ముఖ్య ప్రాణమును అనునరించి, తక్కిన ప్రాణములను ఉత్క్రమించుచున్నవి” అను శ్రుతివాక్యము ప్రాణములకును ఉత్క్రాంతిని తెలుపుచున్నది. అట్లు ఉత్క్రమించుచున్న ప్రాణములను (ఇంద్రియములను) సమీపమున ఉన్నవారును గుర్తించలేకున్నారు. కావున ఇవి అణుపరిమాణములు (అతిసూక్ష్మములు) అని స్పష్టమగుచున్నది.

275 సూ — శ్రేష్ఠశ్చ (2) 2-4-7

అర్థ— శ్రేష్ఠః+చ=ముఖ్యప్రాణముకూడ స్పృశింపఁడుచున్నది.

వివ — “ఏతస్మాజ్జాయతే ప్రాణః” (ముం- 2-3-1) “ఈ వరమాత్యనుండి ప్రాణము పుట్టుచున్నది” అనుశ్రుతినిబట్టి ముఖ్యప్రాణమను

(ప్రాణాపానవ్యానోదాసనమానభేదములతో నుండునది) సై తము వర మాత్మనుండి జన్మించుచున్నదని భావము.

64 వాయుక్రియాధికరణము 4 (4)

ముఖ్యప్రాణము వాయుమాత్రముకాదు.

276 సూ — న వాయుక్రియే పృథగువదేశాత్ (1) 2-4-8

అర్థ — న వాయుక్రియే = (ప్రాణాపానాది రూపమున నుండు ప్రాణము) కేవలము వాయువుగాని, దానిచలనము (ఉచ్ఛ్వాస నిశ్వాసములు) గాని, న = కాదు, పృథక్ = వాయువుకంటే వేరుగా, ఉపదేశాత్ = ఉపదేశించియుండుటవలన.

వివ — “ఏతస్మాజ్ఞాయతే ప్రాణో మనస్సర్వేంద్రియాణి చ, ఖం వాయుః” (ముం-2-2-1) “ఈవరమాత్మనుండి ప్రాణము, మనస్సు, సర్వేంద్రియములు, అకాశము, వాయువు, జన్మించుచున్నవి” అనుశ్రుతి యందు వాయువుకంటె భిన్నముగ ప్రాణమును పేర్కొనుటచే కేవల వాయువు మాత్రము ప్రాణముకాదు. దేహధారణపమర్థమైనవాయువే ప్రాణమని భావము. వాయుక్రియ ప్రాణమనుట అసంగతము. “ప్రాణము స్పందించుచున్నది” అని వ్యవహరించుచున్నాము గదా :

277 సూ — చక్షరాది. త్త తత్పహశిష్టాదిభ్యః (2) 2-4-9

అర్థ — చక్షుః + ఆదిభ్యః + తు = (ప్రాణము అగ్నిగ్నదులవలె మరియొక భూతము కాదు) చక్షరాదులవలె జీవునకు ఉపకరణము. (జీవనసాధనము) తత్ = ఆ విషయము, పహశిష్ట + ఆదిభ్యః = ఇంద్రి యములతో కలిపి ఉపదేశించుటవలనను; వానిలో ఈప్రాణము ముఖ్య మైన దగుటవలనను.

వివ — “సర్వే ప్రాణాః అహం క్రియపే వివదమానాః”

(భా- 1-3-3) అను శ్రుతి చక్షురాదీంద్రియములతో ప్రాణములనుకూడ పేర్కొనుటచే ఇంద్రియములవలె ప్రాణములను జీవోపకరణములని స్పష్టమగుచున్నది. “అథయోఽయం ముఖ్యప్రాణః” (భా-1-3-3) అనుటచే ఈ ప్రాణము ముఖ్యమనియు తెలియుచున్నది. కావున శరీరధారకమైన ప్రాణము జీవోపకరణము అని భావము.

278 సూ — అకరణత్వాచ్చ న దోషస్తథాహి దర్శయతి

(3) 2-4-10

అర్థ — అకరణత్వాత్ + చ = చక్షురాదులవలె ముఖ్యప్రాణము జీవునకు. ఉపకరణముకాదుతథా = ఆ విధముగ, దర్శయతి హి = శ్రుతి చెప్పుచున్నది గదా !

వివ — ముఖ్యప్రాణము చక్షురాదులవలె ఉపకారకము కాకున్నను, శరీరధారణముద్వారా ఉపకరణమగుచున్నది, “యస్మిన్నుక్త్యాంతే ఇదం శరీరం పాపిష్ఠతరమివ దృశ్యతే స వశ్రేష్ఠః” (బృ-8-1-7) “ఏవం శరీరమును విడిచి వెళ్ళినచో ఈ శరీరము పాపిష్ఠముగ తలంపబడునో అతడు మీలో శ్రేష్ఠుడు” అను శ్రుతిగాదులు ఉత్క్రమించినను శరీరమునకు హాని కలుగదు; కాని ముఖ్యప్రాణము ఉత్తమించినచో అది నిస్సప్తయోజనమగునని తెలుపుటచే ప్రాణము శరీరధారణోపకరణ మనుట స్పష్టము.

279 సూ — పంచవృత్తిర్మనోవద్యవదిశ్యతే (4) 2-4-11

అర్థ — మనోవత్ = మనమివలె, పంచవృత్తిః = అయిదు విధములైన ప్రవృత్తులు శలలిగ, వ్యవదేశ్యతే = (ముఖ్యప్రాణము) ఉపదేశింపబడుచున్నది.

వివ — “కామవృంకతో విచిత్రా శద్ధాఽశ్రద్ధా ధృతిరధృతి శ్రీర్ధీర్నిరీకేతనృం మన నివ” (బృ-3-5-3) “కోరిక, సంకల్పము పందేహము, శ్రద్ధ, అశ్రద్ధ, ధారణ, అధారణ, లజ్జ, ప్రజ్ఞ అథయము”

ఇవి యన్నియు మనస్సే” అనుచు శ్రుతి కామసంకల్పాదులు మనో
వృత్తిభేదములు అని తెలిపినట్లే— “ప్రాణోఽపానో వ్యాన ఉదాన
స్సమానఇత్యేతస్సర్వం ప్రాణవివ” (బృ-3-5-3) “ప్రాణము, అపానము,
వ్యానము, ఉదానము, సమానము ఇవియన్నియు ప్రాణమే” అనుచు
ముఖ్యప్రాణమే ప్రాణాపానాదిభేదమున ఆయిదువిధములుగ మన్నట్లు
తెలుపుటచే ప్రాణాపానాదులును ప్రాణమే అని భావము.

65 శ్రేష్ఠత్వా²ఐత్యా²ధికరణము 5

280 సూ — అణశ్చ 2-4-12

అర్థ — అణః + చ = ముఖ్యప్రాణము అణుపరిమాణము
గలదియు నగుచున్నది.

వివ — “త ముత్క్రామంతం ప్రాణోఽనుత్క్రామతి” (బృ-
6-4-2) “శరీరముమండి ఉత్క్రామించు జీవుని అనుసరించి ముఖ్య
ప్రాణము ఉత్క్రామించుచున్నది” అను శ్రుతి ముఖ్యప్రాణముయొక్క
అణుత్వమును బోధించుచున్నది. శరీరధారణాదికము సర్వము ముఖ్య
ప్రాణా²దీన మగుటచే దాని శ్రేష్ఠతయు స్పష్టమే గదా!

66 జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానా²ధికరణము 6 (2)

281 సూ — జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానం తు తదామననాత్పాణవతా
తద్భాత్ (1) 2-4-13

అర్థ — ప్రాణవతా = జీవునితోబాటు, జ్యోతిః + ఆది + అధి
ష్ఠానం తు = వాక్కు మొదలగు ఇంద్రియములకు అగ్ని మొదలగు
వాడు అధిష్ఠానదేవతలుగా ఉండుట, తత్ + అమననాత్ = ఆ పరమాత్మ
యొక్క సంకల్పమువలన సంభవించుచున్నది. తద్భాత్ = శ్రుతివలన
ఈ విషయము స్పష్టము చేయబడినది.

వివ — వాగాదీంద్రియములకు జీవునితోబాటు అగ్న్యదులును అధిష్ఠాతలు అని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇదియు పరమాత్మసంకల్పము వలననే అని తెలియవలయునని భావము. (అమననం = అభిముఖ్యేన మననం = సంకల్పః).

282 సూ — తస్య చ నిత్యత్వాత్ (2) 2-4-14

అర్థ — తస్య — ఆ పరమాత్మ సంకల్పము, నిత్యత్వాత్ + చ = నిత్యమైనదగుటవలన. (ఇది సంభవము)

వివ — పరమాత్మ సంకల్పము నిత్యమైనది. ఆ సంకల్పము లేనది ఏదియు జరుగదు. కావున వాగాదీంద్రియములకు అగ్న్యదులును అధిష్ఠానతలగుట పరమాత్మ సంకల్పాధీనమని భావము.

67 ఇంద్రియాధికరణము 7 (2)

ఇంద్రియములు, ముఖ్యప్రాణము భిన్నములు.

283 సూ — త ఇంద్రియాణి తద్వ్యవధేశాదన్యత్ర శ్రేష్ఠాత్

(1) 2-4-15

అర్థ — శ్రేష్ఠాత్ = ముఖ్యప్రాణముకంటె, అన్యత్ర = ఇతరత్ర, తే = ఆ ప్రాణశబ్దముచే పేర్కొనబడు ప్రాణములు, ఇంద్రియాణి = ఇంద్రియములు, తత్ + తద్వ్యవధేశాత్ = ముఖ్యప్రాణ వ్యతిరీక్తములైన ప్రాణములను మాత్రమే ఇంద్రియశబ్దముచే పేర్కొనియుండుటవలన.

వివ — “ఇంద్రియాణి దత్తైకం చ వంచ తేంద్రియగోచరా” (భ.గీ. 13-5) “ఇంద్రియములు వదునొకండు. ఇంద్రియములకు గోచరించునవి అయిదు” అనుటచే ముఖ్యప్రాణ వ్యతిరీక్తప్రాణములను మాత్రమే ఇంద్రియములని వ్యహరింతురు అని భావము.

284 సూ — భేదశ్రుతేర్వైలక్షణ్యాచ్చ (2) 2-4-16

అర్థ — భేదశ్రుతేః = ప్రాణమునకు, ఇంద్రియములకు భేదమును తెలుపు శ్రుతివలనను, వైలక్షణ్యాత్ + చ = ఇంద్రియములు విశ్రమించినను ప్రాణము వనిచేయుచుండును అను వైలక్షణ్యమువలనను ప్రాణము, ఇంద్రియములు భిన్నములు.

వివ — “ ఏతస్మాజ్జాయతే ప్రాణో మనస్సర్వేంద్రియాణి చ ” (ముం-2-1-3) “ ఈ వరమాత్మనుండి ప్రాణము, మనస్సు, సర్వేంద్రియములు జనించుచున్నవి ” అను శ్రుతి ఉత్పత్తి సమయమున ప్రాణమును, ఇంద్రియములను వేర్వేరుగపెర్కొనుచున్నది. ఇంద్రియములు విశ్రమించినను ప్రాణము విశ్రమించుటలేదు గదా! కావున ముఖ్యప్రాణము, ఇంద్రియములు భిన్నములని స్పష్టమగుచున్నది.

శ్రీశంకరభాష్యము ననుసరించి “ భేదశ్రుతేః ” అనునది ఒక సూత్రముగను “ వైలక్షణ్యాచ్చ ” అనునది వేరొకసూత్రముగను కన్పట్టుచున్నది.

68 సంజ్ఞామూర్తిక్షుప్తప్రధీకరణము 8(3)

సమష్టిసృష్టివలె వ్యష్టిసృష్టియు బ్రహ్మకార్యమే.

285 సూ — సంజ్ఞామూర్తిక్షుప్తిస్తు త్రివృత్కుర్యత ఉపదేశాత్

(1) 2-4-17

అర్థ — సంజ్ఞామూర్తిక్షుప్తేః + తు = నామరూపకల్పనాత్మకమైన వ్యష్టిసృష్టి, త్రివృత్కుర్యతః = త్రివృత్కరణము గావించిన వానికే ఉపపన్నము. ఉపదేశాత్ = ఆ విధముగ శ్రుతి చెప్పుటవలన.

వివ — “ అనేన జీవేనాత్మనాఽనువ్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరణాః. ” (భా-6-3-2) “ ఈజీవునిద్వారా వృథివ్యాదులయందు వ్రవేశించి, నామరూపాత్మక (వ్యష్టిసృష్టి) సృష్టిని గావించును ” అనుటచే చతుర్ముఖము.

భాంతర్యామియైన పరమాత్మయే చేతనాచేతన పదార్థసృష్టికర్తయని తెలియుచున్నది. ఈ పరమాత్మయే గదా. “తాసాం త్రివృతం త్రివృతమేకైశ్చ కరవాణి” (భా- 6-3-2) “ఆ తేజోజలవృథివీతత్త్వములను ఒక్కొక్కదానిని తక్కినవానితో మిశ్రితము గావించును” అనుచు త్రివృత్కరణము గావించినది. ఇది సమష్టిసృష్టి. ఇట్లు త్రివృత్కృతములైన తేజోజలవృథివీతత్త్వములచే బ్రహ్మాండము సృష్టించబడుచున్నది. అందు పరమాత్మనాభీకమలమున చతుర్ముఖ బ్రహ్మ జనించును. (తదంమథ వర్తమంసహస్రాంశుసమప్రభంతస్మిన్ ఒజ్జే స్వయం బ్రహ్మ) (మను.స్మృ-1-9) ఈ రీతిని చతుర్ముఖబ్రహ్మోత్పత్తికి ముందే త్రివృత్కరణము జరిగినందువలన త్రివృత్కరణము గావించిన పరమాత్మయే చతుర్ముఖబ్రహ్మాంతర్యామియై వ్యష్టిసృష్టి గావించుచున్నాడని భావము. త్రివృత్కరణమనగా - తేజస్సు, జలము, వృథివి అను మూడు భూతములను పరమాత్మ సృజించి, ఒక్కొక్క దానిని రెండేసి భాగములుగ తొలుత విభజించును. ఏమ్మట వాని మొదటి అర్థభాగములను మరల రెండేసిగవిభజించి, వీనిలో ఒక్కొక్క భాగమును దానికంటె భిన్నమైన తక్కిన రెండుభూతములతో కలిపివేయును. దీనినే త్రివృత్కరణము అని యందురు. ఇప్పుడు ఆ తత్త్వముల మిశ్రణము ఈ పాశ్చలో ఉండును.

1. తేజస్సు $1/2$; జలము $1/4$; వృథివి $1/4$

2. జలము $1/2$; తేజస్సు $1/4$; వృథివి $1/4$

3. వృథివి $1/2$; తేజస్సు $1/4$; జలము $1/4$

ఇట్లే పంచీకరణమును కూడ గ్రహించునది.

288నూ—మాంసాదిభౌమం యథాశబ్ద మితరయోచ్చ(2)2-4-18

అర్థ — యథాశబ్దం = క్రతునిజట్టి, మాంస + ఆది = మాంసము మొదలైనవి. భౌమం = భూతత్త్వమువకు చెందినవి, ఇతరయోః + చ =

ఇతరములైన తేజోజలవికారములును ఆయా తత్త్వములకు చెందినవి యగుచున్నవి.

వివ — “అన్నమశితం త్రేతా విధీయతే.....తస్య యః స్థః
ఋజో ధాతుః తత్పురీషం, యో మధ్యమః తన్నాంసం, యోఽఙ్గిష్ఠః
తన్ననః” (ఛా-౩-౩-1) “మనము భుజించిన అన్నము మూడువిధము
లుగ పరిణమించుచున్నది. అందు పునిష్ఠమైన భాగము మలముగను,
మధ్యమమైనది మాంసముగను, సూక్ష్మమైనది మనస్సుగను పరిణ
మించుచున్నది” ఇట్లే మనము త్రాగిననీరు మూత్రము, రక్తము,
ప్రాణముగ పరిణమించుచున్నది. మనము భుజించిన తేజస్సు ఎము
కలు, మజ్జ, వాక్కుగ పరిణమించుచున్నది. అన్నమున ఏర్పడిన
పురీషమాంసమనస్సులు భౌమములు. జలమువలన ఏర్పడిన మూత్ర
రక్తప్రాణములు జలసంబంధమైనవి. తేజస్సువలన ఏర్పడిన అస్థి
మజ్జావాక్కులు తైజసములు. దీనిని త్రివృత్కృతముగ భ్రమింప
రాదు. పురుషుడు భుజించిన అన్నాదులు ఇట్లు పరిణమించుచున్నవి.
ఆ అన్నాదులు అంతకు ముందే త్రివృత్కృతములై యున్నవి గదా,
కావున చతుర్ముఖబ్రహ్మసృష్టియందును అన్నాదులలోత్త్పత్కృతము
చూపట్టుటచే ఆ చతుర్ముఖబ్రహ్మయే వ్యష్టిసృష్టికర్త అని తలంపరాదు
అతనిలో అంతర్యామిగ అన్న పరమాత్మయే సృష్టికర్త అని భావము.

287 సూ — వై శేష్యాత్తు తద్వాదస్తద్వాదః (3) 2-4-19

అర్థ — వై శేష్యాత్ + తు = తథ భాగవిశేషమునుబట్టి, తత్ +
వ్యవదేశః = తేజస్సు, జలము, వృథివి అను వ్యవహారము ఏర్పడు
చున్నది.

వివ — తేజస్సు, జలము, వృథివి త్రివృత్కృతములైన
పిదప తేజస్సు, జలము, వృథి అనిఎట్లువ్యవహరింపబడుచున్నవి? అని

శంకింసనవనరము లేదు. ఆయా భూతముల అధికాంశమునుండి అట్టి వ్యవహారము విర్పడవచ్చును. “తద్వాదస్తద్వాదః” అను సూత్రాభ్యాసము అధ్యాయవరినమాప్తికి సూచకము.

ద్వితీయాధ్యాయ చతుర్థపాదార్థసంగ్రహశ్లోకము—

శ్లో॥ అజ్ఞానాం జన్మసంఖ్యావరిమితయ ఇహప్రాణవాయోః స్వరూపం, తత్సాక్ష్యం దేవతాదేస్తదుభయవిషయాధిష్ఠితౌ పారతంత్ర్యమ్ | ప్రాణస్యానింద్రియత్వం బహువిధచిదవిద్యష్టినామాది చాద్యా త్సంచీకర్తుః స్వభాభివ్రజవకవచితాదూచరే ప్రాణపాదే |

భా — ఈ ప్రాణపాదమునందు ప్రాజోత్పత్త్యధికరణమున

ఇంద్రియములును జనించునవని, సప్తగత్యధికరణమున ఆ ఇంద్రియములు వదునొకండు అని, ప్రాణాఽణుత్వాధికరణమున ఇంద్రియములు అణువులు అని, వాయుక్రియాధికరణమున ప్రాణముసాధారణవాయువు కాదని, శ్రేష్ఠత్వాఽణుత్వాధికరణమున ప్రాణముల సూక్ష్మత్వమును, జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానాధికరణమున అగ్న్యైదిదేవతలు భగవత్సంకల్పానుసారముగ వాగాదీంద్రియములకు అధిష్ఠిత అగుచున్నారని, ఇంద్రియాధికరణమున ప్రాణములు ఇంద్రియములు కావని, సంజ్ఞామూర్తి క్లుప్త్యధికరణమున తన నాభీకమలమున జనించిన చతుర్ముఖబ్రహ్మకు అంతరాత్మగా ఉన్న పరమాత్మ త్రీమన్నారాయణుడే వ్యష్టిస్పష్టికి కర్తయని విశదముగ నిరూపింపబడినది.

ద్వితీయాధ్యాయ చతుర్థపాదము సమాప్తము,

ద్వితీయాధ్యాయము సమాప్తము.

శ్రీభాష్యసార వ్రథమభాగము సమాప్తము.